या है। प्रतिवर्ष अनेक छात्र जैन न्याय की परीक्षा देते हैं और इस िट से प्रम्तुत सन्य का पठन-पाठन जैन-समाज में काफी होता किन्तु ऐसी उपयोगी पुस्तक का जन-साधारण भी लाम उठा किं- और विषय जटिलता के कारण छात्र जो परेशानी अनुभव तर रहे थे वह दूर की जा सके, इस और अभी तक किसी की यान नहीं गया था। इस अभाव की पूर्ति आज की जा रही हैं और यह भी ऐसे पीट पेटितजी के द्वारा जिन्होंने सैकडों की तादात हैं छात्रों को न्याय-शास्त्र पढ़ाया और 'न्यायतीर्थ भी बना दिया हैं।

ेर्टरप्याय गांच का एसा सन्दर छात्र पयोगी। संस्करण जिल्लाका के कि अवस्थक भीर प्रचायक दोनो धरयसासके हैं।

प्रकृति । अस्ति । १८६५ सम्बद्धाः स्थानः अस्य आस्य आस्य । इत्रे अस्ति । अस्ति अस्ति । स्थानिक स्थानिक ।

र्वा । इस्ति वाल वनमार्की हो स्थापन



अतिज्ञय ये हैं:- (१) अपायापगम-अतिज्ञय (२) ज्ञान-अतिज्ञ (३) पूजातिज्ञय (४) वचनातिज्ञय ।

ग्रंथ का प्रयोजन

प्रमाणनयतत्त्रव्यवस्थापनार्थमिदमुपऋम्यते ॥ १॥

अर्थ-प्रमाण और नय के स्वरूप का निश्चय करने के लि यह ग्रंथ आरंभ किया जाता है।

प्रमाणका स्वरूप

स्वरव्यवसायि शानं प्रमाणम् ॥ २ ॥

अर्थ-स्य और पर को निदिचत रूप से जानने वाला जा प्रमाण महुलात। है।

त्रिवेचन-प्रत्येक ग्वापं के निर्णय की वसीटी प्रमाण है। अनुसूत्र सर्वेवचन प्रमाण का लक्षण बनाया गया है। यह किया का अर्थ है ज्ञान से मिन प्रवार्य का अर्थ है ज्ञान से मिन प्रवार्य तत्त्व यह है कि बही ज्ञान प्रमाण माना जाता है जो अप जानकी भी जाने और दूसरे प्रवार्थों को भी जाने, और यह किया निर्वार्थ का निर्वार का निर्व का निर्वार का निर्वार का निर्वार का निर्वार का निर्वार का निर्व का निर्वार का निर्वार का निर्वार का निर्वार का निर्वार का निर्व का निर्

यहां ही प्रमाण है

्रश्रीभागात्रशिमनवातुम्बीकारतिरस्कारक्षमं हि प्रमाण अतो राजनवेशमः।

क्यों-भागा शत्त योग्य शीर त्याम करने योग्य सम्तु की स्वीका करण लया त्याम करने सं प्रमाण गमर्थ होता है, अतः क्षा को प्रयास है।

Primaria Matrial Series &

म में सर्देशकार्द्धेवस्तान्य धावस्य सम्बद्धेः व्यवस्थाते । वस्त्रक्षेत्रः वस्त्रक्षेत्रस्तिकोते सद्ध्यास्त्रस्थात्रस्य (२४%)

सबै क करियम से सार्वेद र स्वत्यार भीते ज्ञान का शहर वह वर्षक्रम महीर हैं, महोर्देश के कुलाई व्यवस्थी इशक सार्वेष्ठ १ मेर कार का की है इ.स. प्रकास का से की सार्वाच्या का से के स्वास्थ्य का सुने के स्वास्थ्य सुने कुलाई सुने सुने

A garle of the state of the second of the se

जैसे घट । सन्निकर्ष स्व-पर के निक्चय में करण नहीं है इस कारण प्रमाण नहीं है ।

सन्निकर्प स्व-पर-व्यवसायी नहीं है

न खत्वस्य स्वनिर्णातौ करणत्वम्, स्तम्भादेरिवा चेतनत्वात्; नाप्यर्थनिध्चितौ स्वनिध्चितावकरणस् कुम्मादेरिय तत्राप्यकरणत्वात्। ५।

अर्थ-सिकर्ष आदि स्व-निर्णय में करण नहीं हैं, वयों वे अचेतन हैं, जैसे खम्मा वगैरह। सिक्तकर्ष आदि अर्थ (पदार के निर्णय में भी करण नहीं है, क्योंकि जो स्व-निर्णय में कर नहीं होता वह अर्थ के निर्णय में भी करण नहीं होता, जैसे । आदि।

विवेचन-सजिक्षं की प्रमाणता का निषेध करने के ि 'बह स्व-पर के निरुचय में करण नहीं है' यह हेतु दिया गया य किन्तु यह हेतु प्रतिवादी-वैदोषिक को सिद्ध नहीं है और न्य ज्ञास्त्र के अनुसार हेतु प्रतिवादी को भी सिद्ध होना चाहि। हेतु को प्रतिवादी रवीकार नहीं करता वह असिद्ध हेत्यामास जाता है। इन प्रभार जब हेन् अनिद्ध हो जाता है तब उस जो साज बना कर उसे पिद्ध करने के लिए दूसरे हेतु का प्रभार कर एउसे पिद्ध करने के लिए दूसरे हेतु का प्रभार कर एउसे प्रदेश करने के लिए दूसरे हेतु का प्रभार कर एउसे हैं। यहां यही पदि करने के लिए करने के लिए। इंग्लें हें कि तो एएट गरी दोनों को निष्ठ करने के लिए। इंग्लें हैं।

अस्य यह है - सिल्लास रख अनिवास में करण नहीं क्योंनियर संस्था है। होन्सी अनेत्रत होता है यह यह निव्यंत्र संवारण सही होता, भीते स्वस्थ समा-

प्रमाण द्यवसायारमक है, षद्योंकि वह प्रमाण है, जी व्यवसायारमक नहीं होता वह प्रमाण भी नहीं होता; जैसे घट।

समारोप

अतिस्मस्तदध्यवसायः समारोपः ॥७॥ स विपर्ययसंशयानध्यवसायमेदात् त्रेधा॥८॥

अर्थ-अतव्-रूप वस्तु का तद्रूप ज्ञान हो जाना अर्थ जो यस्तु जैसी नहीं है वैसी मालूम हो जाना समारोप कहलाता है समारोप तीन प्रकार का है-(१) विषयं प (२) संः (३) अनध्यवसाय।

विपर्यय-समारोप

विषरीतेककोटिनिष्टङ्कनं विषर्ययः ॥९॥ यथा शुक्तिकायामिदं रजतमिति ॥१०॥

अर्थ-एक विपरीत धर्म का निदचय <mark>होना विपर्यय-ज्ञाः</mark> (समारोप) कहलाता है ।

जैसे-सीप में 'यह चांदी है' ऐसा ज्ञान होना ।

िवेचन सीप को नांदी समझ लेना, रस्मी को सांप सम लेना, साप को रस्सा समझ लेना, आदि इस प्रकार के मिस इसन को रिक्टीन का विवर्षय समाजीत कहते हैं। इस सान में बर का एक ही धर्म जान पहना है और वह उस्ता जान पहना है अन एक पर विध्या नांचे हैं-प्रकास नहीं है।



अर्थ-'अरे क्या है ?' इस प्रकार का अत्यन्त सामान्य होना अनव्यवसाय है ।

जैसे--जाते समय तिनके के स्पर्श का ज्ञान ।

विवेचन-रास्ते में जाते समय, जिल दूसरी तरफ लगार री तिनके का पर से स्वर्ध होने पर, 'यह क्या है' इस प्रकार विचार आता है। इसी को अनध्यवसाय कहते हैं। इस ज्ञान अतद्कृप वस्तु तद्कृप मालूग नहीं होती, इस कारण समारोप लक्षण पूर्ण कप से अनध्यवसाय में नहीं घटता, किन्तु अनध्यवस के द्वारा यथार्थ वस्तु का ज्ञान न होने के कारण इसे उपचार समारोप माना गया है।

संजय और अन्ध्यवमाय में भेद --संजय ज्ञान में भी यह विज्ञेष वन्तु का निरवय नहीं होता किर भी विद्येष का स्पर्ध ही है; परन्तु अन्ध्यवसाय संजय से भी जनरती श्रेणी का ज्ञान है इसमें विज्ञेष का स्पर्ध भी नहीं दे और इसी कारण इसमें अने अब भी प्रसीत नहीं होते।

> 'पर' का अर्थ ज्ञानादन्योऽथैः परः ॥ १५॥

अर्च- झान में मिन्न परार्च पर रहलाता है।

निरेचत-प्रयाण के उन्नण खताने समय करा गया था कि बर झान अपना और गर मा निरुचय करता है गर प्रमाण है। सी पेटा पूर्व शहर का अर्थ रपटा किया गया है।

विवेचन--प्रकाशवान पदार्थों में दो श्रेणियां देखी जाती करते (१) प्रथम श्रेणी में वे हैं जो अपने-आपको प्रकाशित नहें करते, सिर्फ दूसरे पदार्थों को प्रकाशित करते हैं, जैसे नेत्र। (२) दूसरी श्रेणी उनकी है जो अपने-आपको भी प्रकाशित करते हैं और दूसरों को भी प्रकाशित करते हैं, जैसे सूर्य। ज्ञान भी प्रकाशित वान पदार्थ है अतः यह प्रक्ष्म उपस्थित होता है कि ज्ञान प्रथम श्रेणी में है या दूसरो श्रेणी में ? इस सूत्र में इसी प्रक्ष्म समाधान किया गया है।

मीमांसक और नैयायिक मत के अनुसार ज्ञान प्रथम श्रेणें में है--- यह घट आदि दूसरे पदार्थों को जानता है पर अपने-आपको नहीं जानता । जैन दर्शन के अनुसार ज्ञान अपने-आपको में जानता है। और दूसरे पदार्थों को भी जानता है।

जब हम हाथी के बच्चे को जानते है, तब केवल हाथी के बच्चे का ही जान नहीं होता, बरन् 'में 'दम कत्ती का का भं ज्ञान होता है, 'जातना हूं 'दम किया का भी जान होता है और 'अवने ज्ञानमें दम करणनप ज्ञान का भी जान होता है।

र्भ सप्ताप का इंडाल

कः खलु ज्ञानस्यालस्यतं बाह्य प्रतिभातमभिषयसः व्यवद्याः तत्त्राष्टारं नामिगत्ये ! ? मिहिरालंकियत् ॥ १७

शर्थ-कीत होगा पृथ्य है जो जात के यिषयागुण काहा पदार्थ की जाता हुए गाते, दिश्यू जाता की जाता हुआ ह सत्त्व रिमुचे के कालाह की सत्त्व र

द्वितीय परिच्छेद

प्रत्यक्ष प्रमाण का विवेचन

••••

प्रमाण के भेद तद् हिभेदं प्रत्यक्षं च परोक्षं च ॥१॥

अर्थ-प्रमाण दो प्रकार का है-(१)प्रत्यक्ष और(२)प्राप्त विवेचन-प्रमाण के भेदों के सम्बन्ध में अनेक मत हैं। अलग-अलग दर्शनकार प्रमाणों की संख्या अलग-अलग मानते हैं। जैसे--चार्वाक--(१)प्रत्यक्ष

बौद्ध-(१)प्रत्यक्ष (२)अनुमान

वैशेषिक-(१) प्रत्यक्ष (२) अनुमान (३) आगम

नैयायिक-(१)प्रत्यक्ष (२)अनुमान (३)आगम (४)उपमान् प्रशाकर--(१)प्रत्यक्ष (२)अनुमान (३)आगम (४)उपमान् (६)अर्थापति

माट्र--(१) प्रत्यक्ष (२)अनुमात (३)आगम (४)अपान (५)अपॉर्वात (६)अमाव

चार्यक प्रत्यक्ष की ही प्रमाग मान कर प्राप्य की प्रमाणत और अनुमान की अप्रमाणता मिद्ध नहीं कर मनता। द्वाके अति रिक्त बह परलीक शर्माद का निषेत्र भी नहीं कर सफना है। अत-एवं अनुमान प्रमाण के स्वीभाग करता आवश्यम है। शेष समस्य बाहर्य के मान दूस प्रचार जे स्वीत-सम्माद की मेदी में ही अन्तरह

विषय अर्थात् घट आदि पदार्थ और विषयी अर्थात् नेत्र आदि जव योग्य देश में मिलते हैं तब सर्वप्रथम दर्शनोपयोग उत्पन्न होता है। दर्शन महासामान्य अथवा सत्ता को हो जानता है। इसके पश्चात् उपयोग कुछ आगे की ओर बढ़ता है और वह मनुष्यत्व आदि अवान्तरसामान्यपृषत वस्तु को जान लेता है। यह अवान्तर सामान्य पृषत वस्तु अर्थात् मनुष्यत्व आदि का ज्ञान हो अवग्रह कहलाता है।

ज्ञान की यह धारा उत्तरोत्तर विशेष की ओर झुकती जाती है, जैसा कि आले सूत्रों से ज्ञात होगा।

ईहा का स्वरूप अवगृहीतार्थविद्येषाकांक्षणमीहा ||८||

अर्थ-अवप्रह से जाने हुये पदार्थ में विद्योप जानने की इच्छा ईहा है।

विवेचन -'यह मनुष्य है' ऐसा अवग्रह ज्ञान से जाना गया या। इसमें भी अधिक 'यह दक्षिणी है या पूर्वी' इस प्रकार विशेष को जानने की इच्छा होना ईहा ज्ञान कहलाता है। **ईहा जान 'य**ह दक्षिणी होना चाहिये' यहाँ तक पहुँच पाता है।

अवाय का स्वराव दैहिनविद्यापनिर्णयोऽवायः ||९||

अवेल्दैस इत्ता जाते दुवे पक्षाचीम विशेष का निर्णय का जावा अक्षाय है।

विवेचन- यह मनुष्य दक्षिणी होता चाहिये इतता सान ईहा

प्रमाण-नय-तत्त्वालोक)

हो जाता है-'यह दक्षिणी होना चाहिये' इस प्रकार ज्ञान एक और को झुका रहता है। अतएव संशय और ईहा दोनों एक नहीं है।

अवग्रहादि का भेदाभेद

कयञ्चिदमेदेऽपि परिणामविशेषादेषां व्यपदेशमेदः॥१२

अर्थ-दर्शन, अवग्रह आदि में कथंचित् अमेद होने पर परिणाम के मेद से इनके मिन्न २ नाम दिए गए हैं।

विवेचन-जीव का लक्षण उपयोग है। उसी उपयोग

मिन्न २ अवस्थाएँ होती हैं और वही अवस्थाएँ यहाँ दर्शन, अव

ईहा आदि मिन्न२ नामों से बताई गई हैं। इन अवस्थाओं से उपा

की उस्मित और उत्तरोत्तर विकास का क्रम जाना जाता है। जल

प्रत्येक मनुष्य शिशु, बालक, कुमार, युवक, श्रौढ़ आदि अवस्थाओं

को कम-पूर्वक हो प्राप्त करता है उसी प्रकार उपयोग भी दर्शन, अव

प्रह आदि अवस्थाओं को क्रम से पार करता हुआ हो घारणा क

अवस्था प्राप्त करता है। शिशु आदि अवस्थाओं में मनुष्य एक ही।

किर भी परिणमन के भेद से अवस्थाओं मिन्न २ कहलाती हैं उसे

प्रकार उपयोग एक होने पर भी परिणमन (विकाम) की हर्ष्टि से

अवग्रह आदि मिन्न २ कहलाते हैं। जैन परिणाम में इसी को द्रथ्या

विकासय की अपेशा अभेद और पर्यायाधिक नय की अपेशा मेरे

कहने हैं।

अवपन आदि की निकास

अमारास्येतात्युत्पद्यमानत्येगाऽमंकीर्णस्यगायतयाऽनु भूयमारत्यातः, अष्टवीदृर्वयम्तुत्रयीयप्रकादाकत्यात्, क्रममार्थि त्यावर्थते स्वतिरिज्यते ॥१३॥





कारण है और मनःपर्यायज्ञानावरण का क्षयोपशम अन्तरंग कारण है। इन दोनों कारणों के मिलने पर उत्पन्न होने वाला तथा संजी जीवों के मन को बात जानने वाला ज्ञान मनःपर्याय कहलाता है।

सकल प्रत्यक्ष का स्वरूप

सकलं तु सामग्रीविज्ञेपतः समुद्भूतं समस्तावरणक्षया पेक्षं,निखलद्रस्यपर्यायसाक्षात्कारिस्वरूपं केयलज्ञानम्।२३

अर्थ-सम्यग्दर्शन आदि अन्तरंग सामग्री और तपश्चिष आदि बाह्य सामग्री से समस्त घाति कर्मी का क्षय होने पर उत्पद होने वाला तया सगस्त द्रव्यों और समस्त पर्यायों को प्रत्यक्ष कर वाला केवलज्ञान सकल पारमाधिक प्रत्यक्ष कहलाता है।

विवेचन-यहाँ भी सकल पारमायिक प्रत्यक्ष के उत्पादः

कारण और उपके विषय का उल्लेख करके उसका स्वरूप सम द्याया गया है। प्रव केबलज्ञान की बाह्य और अन्तरंग सामग्रे प्रस्तृत होती है और चारों घातिया कर्मों का क्षय - पूर्ण भिषे थिनाय ही जाता है तब यह गान उत्पन्न होता है। यह गान स इच्यों को और उनकी वैकालिक सत्र पर्यायों को युगपन जानन है । यह जान प्राप्त करने बाठः महापुरूप केबली या सबैत कह-लाला है। यह जान क्षाविक हैं, बीच सब क्षावीतवानिक।

में जातार मन वारे मर्बन नहीं मानी । इस सुत्र में उनके मन का विरोध क्या गया है।

- (२) अर्हन्त निर्दोप हैं, स्योंकि उनके वचन प्रमाण से आ कि सिवरुद्ध हैं। जो निर्दोप नहीं होते उनके वचन प्रमाण से आ कि नहीं होते, जैसे हम सब लोग। (व्यति हेतु)
- (३) अहेंन्त के यचन प्रमाण से अविरुद्ध हैं, क्यों । जनका मत प्रमाण से खण्डित नहीं होता । जिसका मत प्रमाण से खण्डित नहीं होता । जिसका मत प्रमाण से अविरुद्ध यचन वाला होता हैं जैसे रोग के विषय में कुशल वैद्य ।

उपर्युवत हेतुओं से यह सिद्ध हुआ कि अर्हरत मगवान् हैं सर्वज्ञ हैं, अन्य फिपल, सुगत आदि नहीं । साथ ही जो लोग जार रकर्ता ईंश्वर को ही सर्वज्ञ मानते हैं उनका भी लण्डन हो गया।

कवलाहार और केवलज्ञान

न च कवलाहारवत्त्वेन तस्यासर्वज्ञत्वं, कवलाहार सर्वज्ञत्वयोरविरोधात् ॥२०॥

अर्थ-अर्हन्त भगवान् कवलाहारी होने से असर्वज्ञ नहीं हैं। क्योंकि कवलाहार और सर्वज्ञता में विरोध नहीं है।

विनेचन-निगम्बर जैन सम्बन्धय की मह मान्यता है कि कबलाहार करने बाला सर्वन नहीं हो सरता। इस मान्यता का विरोध करने हुए यहाँ दोनों का अबिरोध यताया गया है। योगों में विरोध न होते में तबलाहार करने पर भी अहुँना हो। सकते हैं।



तत्तीर्थकरविम्वमिति यथा ॥४॥

अर्थ--- संस्कार (धारणा) के जागृत होने से उत्पन्न हों वाला, पहले जाने हुए पदार्थ को जानने वाला, 'वह' इस आका वाला, जान स्मरण है। जैसे वह तीर्थङ्कर का विम्ब।

विवेचन--- यहाँ और आगे ज्ञान का कारण, विषय त्यां आकार इन तीन वातों का उल्लेख करके उसका स्वरूप वतायां वताया गया है।

स्मरण, घारणारूप संस्कार के जागृत होने पर उत्तम्न होते हैं, प्रत्यक्ष अनुमान, आगम आदि किसी भी प्रमाण से पहले जाने हुए पदार्थ को ही जानता है और 'वह' (तत्) शब्द से उसक उल्लेख किया जा सकता है। जैसे 'वह (पहले देखी हुई) तीर्येद्ध की प्रतिमा!'

मुछ छोग स्मरण को प्रमाण नहीं मानते, यह ठीक नहीं है स्मरण को प्रमाण माने त्रिना अनुपान प्रमाण नहीं बनेगा, क्योंि बह ब्यान्ति के स्मरण से उत्पन्न होता है। लेन देन आदि छोकिः ब्यवहार भी रमरण की प्रमाणना है जिना जिगड़ आएँगे।

मन्त्रिया का लक्षण

अनुभवरमृतिहेतुकं तिर्धगृर्ध्वतासामास्यादि<mark>गोसरं</mark> संकलनात्मकं ज्ञातं प्रत्यमितालम् ॥५॥

यथा नारजानीय प्यापं गोतिराः, गोगह्दाो गययः स ग्वापं जितदत इत्यदि ॥६॥

पड़ेंगे। कई प्रत्यिमज्ञान को स्वतंत्र प्रमाण नहीं मानते,पर एकता बोर सहशता दूसरे किसी भी प्रमाण से नहीं जानी जाती, अतएवं उसे पृथक् प्रमाण मानना चाहिए।

तर्क का लक्षण

उपलम्भानुपलम्भसम्भवं, त्रिकालीकलितसाध्यसाधः नसम्बन्धाद्याम्बलनं,'इदमस्मिन् सत्येव भवति' इत्याद्याकारं संवेदनमूहापरनामा तर्कः॥७॥

यथा यावान् कश्चिद् धूमः स सर्वो बह्नो सत्येव भव-तीति,तस्मिन्नसत्यसी न भवत्येवेति ॥८॥

अर्थ-उपलम्म और अनुपलम्म से होने वाला, तीन काल सम्बन्धी व्याप्ति की जानने वाला, यह इसके होने पर ही होता है इत्यादि आकारवाला ज्ञान तर्क है जहा उसका दूसरा नाम है।

जैसे-जितना भी धूम होता ह। वह सब अस्ति के होने पर हो होता है, अस्ति के अमाब में धूम नहीं होता ॥

विकेचन-जहाँ २ घूम होता है वहाँ २ जान होती है। इस प्रकार के अविनामात्र सम्बन्ध को व्यान्ति कहने है। यह अविनामाय म्बन्ध तीनों कालों के लिये होता है। जिस जान में इस सम्बन्ध का निर्णय होता है परें तर्च कहने हैं। तर्च जान उपलम्म और अनुपल्नन ने चलत्र होता है। धृष्ठ और अन्ति को एकमान बेलना उपलम्म है और अन्ति के अमाय में युग का अमान जानना अनु-वन्दम है। धार बार उपलम्म और बार-यार अनुपल्कस होने से स्वर्णन का जान , नर्कने उन्ताम हो जाना है।

हेतू का स्वरूप

निविचतान्यथानुपपत्येकलक्षणो हेतुः ॥११॥

अर्थ-साध्य के विना निश्चित रूप से न होना, यह ^{एड} लक्षण जिसमें पाया जाय वह हेतु है ।

विवेचन-साध्य के साथ जिसका अविनाभाव निश्चित हैं। अर्थात् जो साध्य के विना कदापि सम्मव न हो वह हेतु कहलाती है। जैसे-अग्नि (साध्य) के विना धूम कदापि संमव नहीं है अतः एव धूम हेतु है।

मतान्तर का लण्डन

न तु त्रिलक्षणकादिः ।।१२।। तस्य हेत्वाभासस्यापि सम्भवात् ॥१२॥

अर्थ-तीन छक्षण या पाँच छक्षण बाला हेतु नहीं है । क्योंकि यह हेत्वामास भी हो सकता है ।

विवेचन-बौद्ध लोग पश्चमंत्र्य, मपश्चमस्य और विपन्नासस्य पह तीत लजग जिसमें पापे जाएँ उसे हेतु मानले हैं। तैयर्गवक लोग इन तीन में असन्त्रतिपजना और अवाधितविषयमा को महिम्राजन सरके पति लक्षण बाजा हेनु मातने हैं। इनका अर्थ कुन बकार हैं:-

- (१) परस्थमंग्य-हेत् पदा में गरे
- (०, सवस्पान्य-हेतु संपन्न (अन्यप्न हुन्दास्य) में नहे
- (३) विष्तां सन्य-हेतु विषय में न रहे

- (४) असस्प्रतिपक्षता-हेतु का विरोधी समानवलवाला दूसरा हेतु न हो।
- (५) अद्याधितविषयता-हेतु का साध्य प्रत्यक्ष आदि प्रमाणों से बाधित म हो ,

यास्तय में बौद्धों और नैयायिकों का हेतु का यह लक्षण शिक नहीं है। इसके दो कारण हैं-प्रथम, यह कि इन सब के मौजूद रहने पर भी कोई-कोई हेतु सही नहीं होता; दूसरे कभी-कभी इनके न होने पर भी हेतु सही होता है। इस प्रकार हेतु के इन दोनों लक्षणों में सम्याप्ति और सितियाप्ति दोनों दोय विद्यमान है।

साध्य का स्वरुप

अप्रतोतमनिराकृतमभोष्यितं साध्यम् ॥१४॥ द्रीकतियपरोतानध्यवसितदस्तूनां साध्यताप्रतिपत्त्ययंम-प्रतोत यचनम् ॥१५॥

प्रत्यक्षादिविरद्धस्य साध्यत्वं मा प्रसच्यतामित्यनिराष्ट्रस-प्रहणम् ॥१६॥

अनभिकतस्यासाध्यत्वप्रतिपत्तयेऽभौक्तित्वदोषादानम्। १७|

अर्थ-त्रो प्रतियादी की न्योग्नत न हो, को प्रत्यक्ष आदि किसी प्रमान से व्यक्तिन हो और जो बादो दो मान्य हो, यह साम्य होता है।

विसमें संका हो, विसे उत्तरा मान लिया हो अथवा जिसन

अनध्यवसाय हो वही साध्य हो सकता है यह बताने के लिए से को 'अप्रतीत' कहा है।

जो प्रत्यक्ष आदि किसो प्रमाण से वाधित हो वह साइव⁴ हो जाय, यह सूचित करने के लिए साध्य को 'अनिराकृत' कहा^ई

जो वादी को सिद्ध नहीं है वह साध्य नहीं हो सकती, द बताने के लिए साध्य को 'अभीरिसत' कहा है।

विवेचन-जिसे सिद्ध करना हो वह साध्य कहलाता है।
निर्दोष साध्य में तीन वातें होनी आवश्यक हैं-(१) प्रथम यह हि
प्रतिवादी को वह पहले से ही सिद्ध न हो; दयों कि सिद्ध वात है
सिद्ध करना वृथा है।(२) दूसरी यह कि साध्य में किसी प्रमाण है
बाधा न हो, अपिन ठण्डो है; यहाँ अपिन का ठण्डापन प्रत्यक्ष से बाधि है अतः यह साध्य नहीं हो सकता।(३) तीसरी यह कि जिस बा
को वादी सिद्ध करना चाहे वह उसे स्वयं मान्य हो; आत्मा नहें
हैं यहाँ आत्मा का अमाव जिसे मान्य नहीं है वह आत्मा क

गाध्य सम्बन्दी नियम

व्याप्तिप्रहणममयापेक्षया माध्यं धर्म एत्र, अन्यथा तदनु-

न हि यत्र यत्र धृमस्तत्र तत्र चित्रभागोरित धरित्रीधर-म्याच्यन्यृतिर्हार ॥१९॥

अतनुवानिकप्रतित्रप्रवस्यानेक्या तु पक्षाक्यपर्यायस्यवृधि-विष्टः प्रमिद्धो धर्मी ॥२०॥ अर्थ व्याप्ति प्रष्टण करते समय धर्म ही साध्य होता है--ामीं नहीं; धर्मों को साध्य बनाया जाय तो व्याप्ति नहीं बन सफती।

जहां जहां धूम होता है यहां यहां अस्म की मांति पर्वेत (धर्मी) को व्यक्ति नहीं है।

शनुमान प्रयोग फरते समय धर्म (अन्ति) से युषत धर्मी (पर्वत) साध्य होता है। धर्मी का दूसरा नाम पक्ष है और वह रसिद्ध होता है।

विषेचन-पहीं क्य प्या साध्य होना चाहिए, यह बताया गया
े। जय व्यापा का प्रयोग करना हो तो जहाँ जहाँ पूम होता है
वहां-वहां अग्न होती हैं इस प्रकार अग्नि धमें को हो साध्य बनाना
वाहिए। यदि धमें को ही साध्य न बनाकर धमीं को साध्य बनावा
जाय तो व्याप्ति यो बनेवी-जहां-जहां पूम है बहां-वहां पर्यत मे
जान हो 'पर पेना व्याप्ति ठीक नहीं है। सत्त्व्य व्याप्ति के समय
वर्मी (पक्ष) को छोड़ बार धमें को ही साध्य बनाना चाहिए।

इसते विषयीत, अनुमान का प्रयोग करते समय अग्नि धर्म ते गुरत धर्मी (पर्वत) को हो साध्य धनाना चाहिए। उस समय 'अग्नि है, पर्योकि धूम है' इतना कहना पर्याप्त महीं है। वर्षोकि अग्नि का अग्नित्व विद्य करमा इस मनुमान का अग्नेयन नहीं है, किन्तु वर्षत में अग्नि तिद्य करमा इक्ट है। अत्रक्ष अनुमान-प्रयोग के समय गर्म में प्रत परा साध्य यन काला है। समयम पहें हैं कि वर्षत प्रतिद्य है, अग्नि मी निद्य है विष्णु अग्निमान् 'पर्वत निद्य नहीं है स्तः यही साध्य होना चाहित्। तीन प्रकार के हेतु का प्रयोग करके ही उनका समर्थन कर्त वाला ऐसा कीन होगा जो पक्ष का प्रयोग करना स्वीकार न करें ?

विवेचन-बौद्ध पक्ष का प्रयोग करना आवश्यक नहीं मानते। उनके मत का विरोध करने के लिए यहां यह कहा गर्व है कि अगर पक्ष का प्रयोग न किया जायगा तो साध्य कहां हिंड किया जा रहा है, यह मालूम नहीं पड़ेगा। साध्य का नियत पर्र के साथ सम्बन्ध बताने के लिए पक्ष अवश्य बोलना चाहिए।

पर्वत में अग्नि है, क्योंकि धूम है, जहाँ धूम होता है वह अग्नि होती है, जैसे पाकशाला, इस पर्वत में भी धूम हैं। इस्

अनुमान में 'इस पर्वत में भी घूम है' यह उपनय है। यहाँ हेतु के दोहराया गया है। हेतु को दोहराने का प्रयोजन यह है कि साध का नियत पक्ष के साथ सम्बन्ध बताया जाय। इसी प्रकार साध्य है नियत पक्ष के साथ सम्बन्ध बताने के लिए पक्ष भी बोलना चाहिए जैसे हेतु का कथन करने के बाद ही उसका समर्थन कि

जैसे हेतु का कथन करने के बाद ही उसका समर्थन किया सकता है—हेतु का प्रयोग किये बिना समर्थन नहीं हो सकत उसी प्रकार पक्ष का प्रयोग किये बिना साध्य के आधार म निविद्य ज्ञान नहीं हो सकता (बीहों ने स्वमाव, कार्य औ

अनपलब्धि, यह तीन प्रकार के हेतु माने हैं।

ं अर्थ-प्रत्यक्ष हारा जाने हुए पदार्थ का उल्लेख करने वाले चन परार्थ प्रत्यक्ष हैं, क्योंकि उन बचनों से दूसरे को प्रत्यक्ष lता है।

जैसे-देखो, सामने, चमकतो हुई किरणों वाली मणियों के कहाँ से जटे हुए आमूवणों को धारण करने वाली जिन मगवान् ो प्रतिमा है।

विवेचन-जैसे अनुमान द्वारा जानी हुई वात अब्दों द्वारा ह्ना परार्थानुमान हैं, उसी प्रकार प्रत्यक्ष द्वारा जानी हुई वात को क्वों से कहना परार्थ प्रत्यक्ष है। परार्थानुमान जैसे अनुमान का गुरण है उसी प्रकार परार्थ प्रत्यक्ष, प्रत्यक्ष का कारण है। यह रार्थ प्रत्यक्ष भी सब्दात्मक होने के कारण उपचार से प्रमाण है।

अनमान के अववय

पक्षहेतुवसनमदयद्वयमेव परप्रतिपत्तेरंगं, न हष्टा-तावियसनम् ॥२८॥

्र वर्ष-पक्ष का प्रयोग और हेतु का प्रयोग, पह दो अवपव हे दूसरों को समलाने के कारण है, हुस्टान्त खाटि का प्रयोग नहीं।

विवेशन-परार्थानुमान के अवस्थों के सम्बन्ध में वर्तक कि है। सहित्र लॉग नक्ष, हेनु और इस्टान्त यह सीम अवस्य मानते । गीमसिक उपनय के साथ चार अयस्य मानते हैं, और सीम कोग नगमन को इनमें मस्मिलित करके गांच अवस्य मानते हैं।

इस सथ मतों का निरसन शहते हुए पश और हेन् इन वो हो नवपर्यो का समर्थन किया गया है, वयोकि दूसरे को समसान के लिए यही पर्याप्त हैं। इस सम्बन्ध का विशेष विचार आगे हि जायगा।

हेतु प्रयोग के भेद

हेनुप्रयोगस्तयोपपत्ति अन्यथानुपपत्तिभ्यां द्विप्रकारः ॥२ सत्येव साध्ये हेतोरुपपत्तिस्तथोपपत्तिः, असति साध्ये हे रनुपपत्तिरेवान्यथानुपपत्तिः ॥३०॥

यथा-कृशानुमानयं पाकप्रदेशः, सत्येव कृशानुमतं धूमवत्त्वस्योपपत्तेः, असत्यनुषपत्तेर्वा ॥३१॥

अनयोरन्यतरप्रयोगेणैव साध्यप्रतिपत्ती द्वितीयप्रयोग स्यैकत्रानुषयोगः ॥३२॥

अर्थ--तथोपपत्ति और अन्ययानुष्पत्ति के भेद से हेतु व

प्रकार से बोला जाता है।

माध्य के हीने पर ही हेतु का होना (बताना) तसीपर्य है और माध्य के अमाब में हेतु का अभाव हैं ना (बताना) अन्यय नपर्यति है।

जैसे--यह पाक्याता अग्नियाती है. प्योक्ति अग्नि के ही पर ही धुम ही सकता है, या प्योक्ति अग्नि के बिना गुम नहीं। सकता ।।

त्यं।पपति और अन्ययानपपति में में किसी एक पा प्रमे। करने में ही साज्य का जन हा जाना है अन, एक यो जागा तीन का प्रयास करना स्थये हैं।

(एक महानस तक ही सीमित रहता है) उसमें व्याप्ति पूर्ण हप है नहीं घट सकती अतएव इष्टान्त में व्याप्ति सम्बन्धी विवाद ज हियत होनेपर दूसरा दृष्टान्त ढूंढ़ना पडेगा, इस प्रकार अनवर दोष अनिवार्य होगा ।।

दृष्टान्त, अधिनामाव के स्मरण के लिए भी नहीं हो सकता. क्योंकि जिसने अधिनामाव सम्बन्ध जान लिया है और जो बुबि मान् है उसके आगे पक्ष और हेतु का प्रयोग करने से ही उने अधिनामाय का स्मरण हो जाता है।

विवेचन-हच्टान्त को अनुमान का अवयव मानने के तीं प्रयोजन हो सकते हैं। (१) दूसरे को साध्य का ज्ञान कराना। (२ अविनामाव का निर्णय करना और (३) अविनामाव का स्मर् करना। किन्तु इनमें से किसी भी प्रयोजन के लिए हच्टान्त की आवश्यकता नहीं है; क्योंकि पक्ष और हेतु का कथन करने से साध्य का ज्ञान हो जाता है, तर्क प्रमाण से अविनामाय का निर्णय होजाता है। और पक्ष-हेतुके कथन से ही अविनामाय का स्मरण हो जाता है। इसके अतिरिक्त जो इच्टान्त से अविनामाय का निर्णय होता

मातने हैं, उन्हें अनवस्था दीय का सामना करना पड़ेगा। यसमें अधिनामाथ का निर्णय करने के लिए एटटान चाहिए, तो एटटांत में अविनामाथ का निर्णय करने के लिये एक नया हरदांत चाहिए उसमें भी अविनामाथ का निर्णय किमी नये इंट्यान में होगा, इस प्रकार अनवस्था देग्य आदगा। वदीं कि इंट्यान एक विशेष म्यामाय याला होता है अर्थान वह एक ही स्थान तक मीमित होता है जब कि दर्शन एक एक प्रकार पात्र है जब कि दर्शन एक। पात्र है अर्थान वह एक है अर्थान कर महत्त्रामें होता है जब कि दर्शन एक है अर्थान वह एक है अर्थान होता है जब कि दर्शन होता है अर्थान कर महत्त्रामें होता है जिल्ला इंट्यान में पूर्ण क्यांग व्यालित महीं पट सक्ता।

प्रकारान्तर में समर्थन

अन्तव्याद्या हेतोः साध्यप्रत्यायने शवतायशक्ती च बहिन्याद्तिरद्भायनं व्ययंम् ॥३७॥

अर्थ-अन्तर्धाप्ति द्वारा हेतु से साध्य का ज्ञान हो जाने पर भी या न होने पर भी बहिस्यांन्ति का कथन करना स्ययं है।

विवेचन-अन्तरवाधित का और बहिरवाधित का स्वरूप आगे बताया जायगा। इस मूच का आश्रम गृह है कि अन्तरवाधित के द्वारा हैन पदि साध्य का शान करा देता है तब विह्याधित का क्षमन रसर्ष है। और अन्तरवाधित के द्वारा हेतु गिंद साध्य का जान नहीं कराता तो भी बहिरवाधित का कथन व्ययं है। तास्पर्य यह है कि बहि-रवाधित प्रश्येक दशा में रमर्थ है।

अलाव्यांनि भार बहिच्यांनि रा स्वरूप

पक्षीकृत एव विषये काधनस्य साध्येन स्यान्तिरस्त-स्यान्तिः अन्यत्र मु चहित्यान्तिः ॥३८॥

्यपाऽनेकान्ताहमकं यस्तु सरवस्य तथैथोपपचेरिति; अग्निमानमं देशो धूनवरवात्, य एवं मः एवं,यशा पानः-रपारमिति च ॥२९॥

अर्थ-पक्ष में ही माधन की साध्य के माम क्यांक्ति होना कातरवीति है सीर पक्ष के बाहर कालि होना महित्यांकि ॥ औते-कातु मतेकाल क्ष्य है, बवांकि वह सन् है, और यह प्रतिपेध के भेद

स चतुर्धा-प्रागमावः, प्रध्वंसाभावः, इतरेतराभावोऽव न्ताभावश्च । ५८॥

अर्थ-प्रतिपेध (अमाव) चार प्रकार का है--प्रागमा प्रध्वंसामाव, इतरेतरामाव और अत्यन्तामाव।

प्रागभाव का स्वरूप

यित्रवृत्तावेव कार्यस्य समुत्पत्तिः सोऽस्य प्रागभावः॥५ यथा मृत्विण्डनिवृत्तावेव समुत्पद्यमानस्य घटस्य मृति ण्डः ॥६०॥

अर्थ-जिस पदार्थ के नाश होने पर ही कार्य की उत्पति वह पदार्थ उस कार्य का प्रागमाय है।

जैसे मिट्टी के दिण्ड का नाझ होने पर हो उत्पन्न होने ^द घट का प्रागमाय मिट्टी का दिण्ड है।

विवेचन-किसी भी कार्य की उत्पत्ति होने से पहले उर जो अमाव होता है वह प्राणमान कहलाता है। यहाँ सब्रूप ि के पिण्ट को घट का प्राणमान बतलाया है। इससे यह स्पष्ट हो जे है कि, अमाव एकान्त असलाहा (पुन्छामानस्प) नहीं है, ि पदार्थान्तर हाप है। आने भी इसी प्रकार समजना चाहिए। प्रथमशानात का स्थरा

यहुरानी कार्यस्थाबस्य विपत्तिः गोऽस्य प्रध्यं भावः (१६५)

यया जातालकतम्बकोत्पन्ती तिवसती विषयमानः कलकम्य कपारमायसम् ॥२०॥ अर्थ-जिस पदार्थे के उत्पन्न होने पर कार्य का अवस्य बनाझ हो जाता है वह पदार्थ उस कार्य का प्रध्यंसामाय है। जैसे-दुकडों का समूह उत्पन्न होने पर निद्दिचत रूप से क्ट हो जाने वाले घट का प्रध्यंसामाय ट्कडों का समुद्र है।

इतरेतराभाव का स्वरूप

स्वरूपान्तरात् स्वरूपव्यावृत्तिरितरेतराभावः॥६३॥ यथा स्तम्मस्वभावात् कुम्मस्वभावव्यावृत्तिः॥६४॥

अर्थ-एक पर्याय का दूसरी पर्याय में न पाया जाना इतरे-ररामाय है ।।

जैसे-स्तम्ब का कुम्ब में व पाया जाना ।

विशेषन-स्तम्ब और पुम्म -वीनों पदार्थ एक माप सब्माव एन हैं, किन्तु स्तम्भ कुम्म नहीं हैं और कुम्म स्तम्भ नदीं हैं। इस नेकार वानों में परस्पर का अमाव है। यहीं अनाव इतरेतरामाव, अन्योग्याभाव या परस्परामाव कहलाता है।

अन्यस्ताभाग सा स्थम्प

कालत्रवात्पेदिाणी ताबारम्यवित्यामनिवृत्तिरस्यन्ता-गावः ॥६५॥

मपा चेतनानेतनषीः ।।६६।।

अर्थ-(त्ररातसम्बद्धी सादासम्य में अभागमी अम्बन्तामाम महीते हुँ । विवेचन-एक द्रव्य त्रिकाल में भी दूसरा द्रव्य नहीं बन सकती जैसे चेतन कभी अचेतन न हुआ, न है और न होगा। इस प्रति प्रत्येक द्रव्य में दूसरे द्रव्य का त्रैकालिक अभाव पाया जाता है। प्रकार अत्यक्ताभाव है। एक ही द्रव्य की अनेक पर्यायो का पारस्वित अभाव इतरेतराभाव कहलाता है। और अनेक द्रव्यों का पारस्वित उभाव असाव अत्यन्ताभाव कहलाता है। प्राप्तभाव अनादि साल है, प्रध्वेसाभाव सादि अनन्त है. इतरेतराभाव सादि साल है और अत्यन्ताभाव अनादि साल है

उपलिब्ध हेतु के भेद

उपलब्धेरपि द्वैविध्यमविरुद्धोपलव्धिविरुद्धोपलव्धिरम्। ^{६७}

अर्थ—उपलब्धि हेतु के भी दो भेंद है (१) अधिरही q^2 लब्धि और (२) विरुद्धोपलब्धि ।

विवेचन-माध्य से अविरुद्ध हेतु की उपलब्ध अविरुद्धे^त लब्धि और साध्य में विरुद्ध हेतु की उपलब्धि विरुद्धोपलब्धि हैं।

निधिसाधक अधिकङोपलब्धि के मेंद

तत्राबिष्द्वोपन्यविधितिद्वी पोदा ॥६८॥

अर्थ-विभिन्न साध्य को सिद्ध बारसे साली अधिकर्द्ध स्वतिछ छह प्रकार की है।

भारत कर निर्मेश

साध्यनाविष्यानां व्याध्यकार्यकारणपूर्ववर्गसर्घरः सहस्रणणाम्पर्वाचा (१९)

न हो और जिसके सहकारी अन्यान्य सब कारण विद्यमान हों, हैं विशिष्ट कारण को ही हेतु माना गया है, क्योंकि ऐसे कारण के हैं पर कार्य की उत्पत्ति अवश्य होती है।

(२) बौद्ध स्वयं भी कारण को हेतु मानते हैं। अंगें रात्रि में (जब रूप दिखाई न पड़ता हो) कोई आम का रस बूसी है, उस रस से वह रस को उत्पन्न करने बाली सामग्री (पूर्व धान वर्ती रस और रूप आदि) का अनुमान करता है। यहां चूसा जी वाला रस कार्य है और पूर्वक्षणवर्ती रस रूप आदि कारण है। कार्य से कारण का अनुमान हुआ। इसके पत्र्वात् आम चूसने बाल उस कारणमूत रूप से वर्तमान कालीन रूप का अनुमान करता है यह कारण से कार्य का अनुमान कहलाया। इस प्रकार बौद्ध कार से कार्य का अनुमान स्वयं करते हैं, किर कारण को हेतु क्यों माने ?

द्यंका-वर्तमान रस से पूर्वदाणवर्ती रस का ही अनुम होगा, रस के साथ रूप आदि का क्यों आप कहते है ?

ममाधान-योद्धों की मात्यता के अनुमार पूर्वकालीत है। अ और रूप आदि मिलकर ही उत्तर कालीत रम उत्पन्न करते हैं। अ एवं बर्ममानकालीन रम में पूर्वकालीन रम के माथ रूप आदि भी अनुमान होता है। अलबता पूर्वकालीन रम उत्तरपालान रम उपाजत करण हाता है और राज महकारी कारण होता है। य नियम स्पर्ध आदि के जिए समझपा चाहिए। ब्रावेक का स्लानीय के प्रति उपादात कारण और विज्ञानीय के प्रति म कार्या कारण हाता है।

हाहा-अपटा बरमान काफीन हव तो प्रणाश देखाः

श्ति। हैं। पूर्व रूप से उसका अनुमान धरने की आवश्यकता वर्षों लाई।

समाधान-सूत्र में 'तमस्विग्याम्' पद है। उसका लये हैं रेपेरी रात । अंग्रेरी रात रहाने का प्रयोजन वह है कि उस का में जिल्ला-इंडिय ने प्रत्यक्ष हो रहा हो पर राव का प्रत्यक्ष न मेंता हो-तब राप अनुमान से हो जाना जा सकेगा।

पूर्वतर-उपान्तर का समर्थन

्र पूर्वचरीत्तरचरयानं स्वभावकार्यकारणमावी, तयोः जलस्यबहिनायन्यलम्भात् ॥७१॥

विवेचन-पूर्वचर और उत्तरचर हेतुओं का स्वकाय और गांग हेनु में समावेश नहीं हो समता, वर्वीक स्वमाय और कार्य तु काल का व्यवधान होने पर नहीं होते।

विवेतन-वहां तादास्य सन्वाप ही यहां स्वाप्य हेतु होता े और वहां तरु यांच मन्यास ही यहां कार्य हेतु होता है। सादास्य वन्यास मनकालीन बस्तुओं में होता है और कार्य-कारण सन्वास सम्पर्वाहत पूर्वीत्तर शक्ततीं धूम अगि आदि में होता है, इस प्रवार समय का रायस्यान दोनों में नहीं पासा लाता। किन्तु पूर्व-भर और जनस्वार में समस्रका स्वयास होता है अता इस दोनों वा स्वयाद अवस कार्य हैत में समावेत नहीं हो सकता।

ध्वपञ्चन के कार्यन (गणभाव है) अभाव

न पातिकारवानागसयोक्षियद्वासंग्रेयममरणयोः प्रयी-ग्रीमपाती प्रति कारणस्य, रत्याह्निस्येम निष्योपारस्यादिति विक्शा स्वव्यापारापेक्षिणी हि कार्य प्रति पदार्थस्य कार्ण त्वव्यवस्था कुलालस्येव कलशं प्रति ॥७३॥

न च व्यवहितयोस्तयोव्यापारपरिकल्पनं न्यायमः तिप्रसक्तेरिति ॥७४॥

परम्पराव्यवहितानां परेषामि तत्कत्पनस्य निवाः रियतमञ्जयत्वात् । ७५॥

अर्थ-अतीत जाग्रत-अवस्था का ज्ञान, प्रबोध (सोकर जागने के पदचात होने वाले ज्ञान) का कारण नहीं है और भावी भरण अरिष्ट (अरुन्ती तारा न दीखना आदि) का कारण नहीं है, क्योंकि वे समय में व्यवहित हैं इसलिए प्रबोध और अरिष्ट उत्पन्न करने में व्यापार नहीं करते।।

जो कार्य की उत्पत्ति में स्वयं व्यापार करता है वही कारण कहलाता है, जैसे कुम्मार घट में कारण है।

समय का व्यवधान होने पर की अतीत जाग्रत अवस्था की ज्ञान और मरण, प्रवोध और अरिष्ट की उत्पति में व्यापार करते है, ऐसी कल्पना स्यायसंगत नहीं है; अन्यया सब घोटाला हो जायगा

(शिर तो)परपर। से स्यवदित अन्यास्य पदार्थी के स्यापार की कन्पना करना की अनिवार्य हो जायगा ॥

विवयन-गरण घराया जा युका है कि जर्रो समय का स्पवयान राता है, इस काज-कारण का प्राप्त नहीं हाता । इसी सिद्धान का यहाँ राष्ट्रपेय शिया गया है ।



स्वव्यापारापेक्षिणी हि कार्य प्रति पदार्थस्य कारण त्वव्यवस्था कुलालस्येव कलशं प्रति ॥७३॥

न च व्यवहितयोस्तयोव्यापारपरिकल्पनं न्याय्यमः तिप्रसक्तेरिति ।।७४।।

परम्पराव्यवहितानां परेपामपि तत्कत्पनस्य निवाः रियतुमञ्जव्यत्वात् । ७५॥

अर्थ-अतीत जाग्रत-अवस्था का ज्ञान, प्रबोध (सोकर जागते के पदचात् होने वाले ज्ञान) का कारण नहीं है और भावी मरण अरिष्ट (अष्टती तारा न दोखना आदि) का कारण नहीं है, वचोंकि वे समय से व्यवहित हैं इसिलिए प्रयोध और अरिष्ट उत्पन्न करने में व्यापार नहीं करते।।

जो कार्य की उत्पत्ति में स्वयं व्यापार करता है यही कारण कहलाता है, जैसे कुम्मार घट में कारण है।

समय का व्यवधान होने पर भी अतीत जाग्रत अवस्या का ज्ञान और मरण, प्रवोध और अरिष्ट की उत्पति में व्यापार करते है, ऐसी कल्पना न्यायसंगत नहीं हैं; अन्यया सब घोटाला हो जायगा

। (कर तो) परवर। में स्वयंद्रित अन्यान्य पदार्थी के स्यापार की करूपना करना भी अतिदार्थ हो अध्याग ।।

विवयत-पहले बदाया जा सुधा है कि जहाँ समय का स्पर्वधान हाना है, पहा काप-कारण का भाषा नहीं हाता । इसी सिद्धान का यहां राथर्थन क्षिया गया है ।



अर्थ-सहचर रूप-रस आदि का स्वरूप भिन्न-भिन्न होता अतः उनमें तादात्म्य सम्बन्ध नहीं हो सकता; इस कारण सह हेतु का पूर्वीक्त हेतुओं में समावेश होना सम्मव नहीं हैं।

विवेचन-रूप और रस सहचर हैं और दोनों का ^{हव}़

मिन्न-भिन्न है। रूप चक्ष-प्राह्म होता है, रस जिह्वा-प्राह्म है। जहाँ स्वरूप-मेद होता है वहाँ तादात्म्य सम्बन्ध नहीं हो सकता और तादात्म्य सम्बन्ध के बिना स्वमाव हेतु में समावेश नहीं हो सकता इसके अतिरियत रूप रस आदि सहचर साथ-साथ उत्पन्न होते। और साथ-साथ उत्पन्न होते। वालों में कार्य-कारणभाव सम्बन्ध नहीं होता। इस कारण सहचर हेतु किसी भी अन्य हेतु में अत्र गंत नहीं किया जा सकता। उसे अलग हेतु स्वीकार करना चाहिए

हेतुओं के उदाहरण

ध्वनिः परिणतिमान्, प्रयत्नानन्तरीयकत्वात्, ^र प्रयत्नानन्तरीयकः स परिणतिमान् यथा स्तम्भः। यो वा परिणातमान् स न प्रयत्नानन्तरीयको यथा वान्ध्येयः प्रयत्नानन्तरीयकदच ध्वनिस्तस्मात् परिणतिमानिति व्य प्रयत्नानन्तरीयकदच ध्वनिस्तस्मात् परिणतिमानिति व्य प्रयस्य साध्येन।विष्टहस्योपलविधः साधम्येण वैधम्येण चार्ण

अर्थ--राज्य अनित्य है, क्योंकि यह प्रयत्न में उत्पन्न होता जो प्रयत्न में उत्पन्न हाता है यह अग्निय होता है, अगे स्तम्म अथवा जा अनित्य नहीं होता यह प्रयत्न में उत्पन्न नहीं होता है, वे बत्यापुत्र । दादर प्रयत्न में उत्पन्न होता है, अने यह अनित्य है यह । विधिमादक) माज्य में अनिष्ट व्याप्य की उपलब्धि अग्न व्यक्तिक होता बनाई गई है ।

अर्थ-वर्षा होगी, क्योंकि विशिष्ट (वर्षा के अनुकूल) में दिखाई देते हैं; यह अधिकृद्ध कारणोपलन्धि का उदाहरण। (यह वर्षा साध्य से आंवरुद्ध कारण विज्ञिष्ट मेघ-की उपलब्जि है।

अविरुद्धपूर्वचरोपलव्धि

उदेष्यति मुहूर्त्तान्ते तिष्यतारकाः पुनर्वसूदयात्, ^{इति} पूर्वचरस्य ।।८०॥

अर्थ-एक मृहूर्त्त के पत्रचात् पुष्य नक्षत्र का उदय हो। म्योंकि इस समय पुनर्वसु नक्षत्र का उदय है; यह अविरुद्ध ^{पूर्व} चरोपलिब्ध है। (यहाँ पुष्य नक्षत्र से अविरुद्ध पूर्वचर पुनर्वसुं उपलब्धि है।

अविरुद्ध उत्तरनरोपलव्धि

उदगर्महर्तात्पूर्वं पूर्वफलगुन्यः, उत्तरफलग्नीनामुद् मोपलब्धेः, इति उत्तरचरस्य ॥८१॥

अर्थ-एक मुद्रसे पहले पूर्वकल्पनी का उदय हो चुका बर्गों के अब उत्तरफल्लों का उद्य है। यह अविष्ढ इत्तरवरी लब्धि है।(महो पूर्वफलानं से आंधरद्व उत्तरसर उत्तर फला की उपलब्धि है।)

, बिहार महाराज्य की ब

अस्तीह महानारक हे स्विधियात, ममार्याचनानर विशेषातः नि महत्वर-व ॥४२॥

अर्थ--प्रतिपेध्य पदार्थ से विरुद्ध न्याप्त आदि की उपलि छह प्रकार की है।

विवेचन-विरुद्धोपलिट्ध के सात मेद बताये थे । उनमें हैं पहले मेद का-स्वभाविवरद्धोपलिट्ध का, उदाहरण बताया औ चुका है । शेप छह मेद ये हैं- (१) विरुद्धन्याप्तीपलिट्ध (२) विरुद्ध कार्योपलिट्ध (३) विरुद्ध कार्योपलिट्ध (४) विरुद्ध पूर्वचरीपलिट्ध (५) विरुद्ध पूर्वचरीपलिट्ध (५) विरुद्ध सहचरोपलिट्

विरुद्ध ब्याप्तोपलव्धि

विरुद्धव्याप्तोपलव्धियंथा--नास्त्यस्य वुंसस्तत्वे निरुचयस्तत्र सन्देहात् ॥८७॥

अर्थ-इस पुरुष को तत्त्वों में निश्चय नहीं है, वयोंकि उसे तत्त्वों में सन्देह हैं। यह विरुद्ध व्याप्तोपलव्धि का उदाहरण हैं। विवेचन-यहां तत्त्वों का निश्चय प्रतिपेध्य है, उससे विरुद्ध अनिश्चय है और उससे व्याप्त सन्देह की उपलब्धि है।

विरुद्धकार्योगलविष्ठ

विरुद्धकार्योपलब्धियंथा न विद्यतेऽस्य कोष्ठाद्युपद्मा-तिवेदनविकारादेः ॥८८॥

अर्थ--दम पुरुष के काध आदि द्वान्त नहीं है, क्योंकि चेहरे पर विकार आदि पार्य जाते हैं।

विवेचन-पहीं प्रतिरेध्य काधादिक की दालि है उससे

विरुद्ध उत्तरचरोपलव्धि

विरुद्धोत्तरचरोपलव्धिर्यया–नोद्गान्मृहूर्त्तात्वृ^{र्व} मृगश्चिरः, पूर्वफलगुन्युदयात् ॥९१॥

अर्थ-एक मृहूर्त महले मृगशिर नक्षत्र का उदय नहीं हु^{जा,} क्योंकि अभी पूर्वफल्गुनी का उदय है।

विवेचन-यहाँ प्रतिपेध्य मृगशिर का उदय है; उससे विक मधा नक्षत्र का उदय है और मधा के उत्तरचर पूर्वफलाती व उदय की उपलब्धि है। अतः यह विकद्ध उत्तरचरोपलिश्य क उदाहरण हुआ।

विरुद्ध सहचरोपलव्धि

विरुद्धसहचरोपलिधर्यया-नास्त्यस्य मिध्याज्ञा सम्यग्दर्शनात्

अर्थ--इस पुरव का ज्ञान मिच्या नहीं है, क्योंकि सम् ग्दर्शन है।

विवेचन--यहाँ प्रतियेध्य मिथ्याज्ञान है, उममे बिर सम्याज्ञान है और सम्याज्ञान के सहचर सम्यादर्शन की उपलि है, अतः यह विष्डमहचरापलिध्य का उदाहरण है।

बिरुद्धोपलब्धिके इन सब उदाहरणों में हेतु से पहले शित्ये। साधक इतना पद और जोड़ बेना चाहिए । जेसे-नियेग्नसाध विरुद्धस्वमार्थापलब्धि, नियेथपाधक विरुद्ध कार्षोपलब्धि, आबि

विवेचन-यहाँ प्रतिपेध्य कुम्मा है, उससे अविरुद्ध स्व^{मी} है। उपलब्ध होने की योग्यता और उस स्वमाव की अनु^{प्रति} यह अविरुद्ध स्वमावानुपलिधिका उदाहरण है।

अविरुद्ध व्यापकानुपलव्धि ..

अविरुद्धव्यापकानुपलव्धिर्यथा-नार्स्यत्र^{्प्रदेशे} पनसः पादपानुपलब्धेः ॥९७॥

अर्थ-इस जगह पनस नहीं है, क्योंकि वृक्ष नहीं हैं।

विवेचन-यहाँ प्रतिधेध्य पनस से अविरुद्ध व्यापक पाद्वप ही अनुपलब्धि होने से यह अविरुद्ध व्यापकानुपलव्धि है।

अविकक्ष कार्यान्पलब्धा

कार्यानुपलिङार्यथा−नास्त्यत्राप्रतिहतद्यक्तिकं ^{बीज} मंक्रुरानवलोकनात् ॥९८॥

अर्थ--अप्रतिहत द्रावितवाला बीज नहीं है, वयोंकि अर्द नहीं दिखाई देता।

विवेचन-जिसकी दापित मंत्र आदि से रोक न दी गई हैं या पुराना होने से स्वभावतः नगर न हो गई हो यह अप्रतिहर द्यक्ति बाजा कहलाता है। यहाँ प्रतिषेष्य अप्रतिहत प्रावितवाल बोक है, उससे अविष्णद कार्य अकृर की अनुपार्णाय होने से यह बाक्तिह कार्यात्पर्याध्य है।

अर्थ-एक मुहूर्त्त पहले पूर्वमद्रवदा का उदय नहीं है क्योंकि अभी उत्तरमद्रवदा का उदय नहीं है।

विवेचन-यहां प्रतिपेध्य पूर्वमद्रपदा का उदय है, र अविषद्ध उत्तरचर उत्तरमद्रपदा के उदय की अनुपलिश्च होतें यह अविषद्ध उत्तरचरानुपलिश्च है।

अविरुद्ध सहचरानुपछन्धि

सहचरानुपलव्धिर्यथा, नास्त्यस्य सम्यग्नानं, स्रा ग्दर्शनानुपलव्धेः ॥१०२॥

अर्थ-इस पुरुष में सम्यग्ज्ञान नहीं है, क्योंकि सम्यादा की अनुपलव्धि है।

यिवेचन-यहाँ प्रतियेध्य सम्याजान है, उससे अविरह ह चर सम्यादर्शन को अनुपलन्धि होने से यह अविरह सहकर पलन्धि का उदाहरण है।

विधिमाधक विरुद्धान्पल्डिय

विषद्धानुपलिश्वस्तु विधिप्रतीतौ पञ्चधा ॥२० विषद्ध कार्यकारणस्यमाय-व्यापकसहचरानुपलम्भ वात् ॥२०४॥

अर्थ-बिधि को सिद्ध करने वाली विश्वद्वानुपलस्थि के प् क्षेत्र है !!

(१) विरुद्ध कार्यानुषलस्य (२) विरुद्ध कारणानुषल

्रे) विरुद्धस्यमायानुपर्णस्य (४) विरुद्धस्यापरातुपसम्य ५) विरुद्ध सहस्ररानुपर्लस्य ॥

निरुद्ध नत्यांनुपलस्य

विरद्ध गार्यानुपलव्हियँथा-अत्र प्राणिनि रोगाति-।यः ममस्ति, नौरोगव्यापारानुषलव्धैः ।।१०५॥

्र प्रयेनद्रम प्राची में सोग का अतिहास है, वर्षोक नीरीम या नहीं देखी जाती।

विवेसन-यहाँ रोग का अतिहास साध्य है, उसमे विक्य रिगेयता है और मोरोगता के कार्य की-वेश्टा की-यहाँ अनुपन्तिस । अतः यह विक्य कार्यानुपन्तिस्य है।

बिग्द कारपान्यवस्थि

विषयः कारणानुपलन्धियंथा, विद्यतेश्य प्राणिनि व्यक्तिस्यमंयोगामायात् ॥१०६॥

अपे--इम प्राची की कटट है, पर्वीति इस्ट-संयोग का

विश्वम-मर्ग साध्य बार्ट है। इसमें विषय गुण है। मंत्रा कारण इन्हमित्रों का मंग्रीम है और उसका समाव है। कामा विषय कारकामचार्कात है।

fact tations of

विरद्ध स्वमायानुषम्भित्रार्वमा वस्तुकातमनेकारताः वर्षे, एकातस्वमायानुषममात् ॥२०७॥ अर्थ-वस्तु-समूह अनेकान्तरूप है क्योंकि एकान्त । की अनपलब्धि है।

विवेचन—यहाँ अनेकान्तरूपता साध्य से विरुद्ध ^{हर} . स्वमाव को अनुपलव्यि है । अतः यह विरुद्धस्वमावानु^{पल्सि}

विरुद्ध व्यापकानुपलव्धि

विरुद्ध न्यापकानुपलिंड्ययंथा अस्त्यत्र छाषा, अ ण्यानुपलब्धेः ॥१०८॥

अयं-यहाँ छाया है, क्योंकि उष्णता की अनुपलिश है विवेचन-यहाँ छाया-साध्य से विरुद्ध व्यापक उ^{ष्णती} अनुपलिश होने से यह विरुद्ध व्यापकानुपलिश है।

विरुद्ध सहचरान्पलव्धि

विरुद्धं सहचरानुपलव्धियंथा-अस्त्यस्य मिथ्याज्ञानं स 'ग्दर्शनानुपलब्धे: ॥१०९॥

ं अयं-इस पुरुष में मिथ्याज्ञान है, क्योंकि सम्मग्दरांन अनुपल्डिय है।

विवेचन--यहाँ मिथ्याज्ञान-साध्य से विरुद्ध सहचर स म्ज्ञान को अनुपल्धित होने से यह विरुद्ध सहचरोपलस्ति हैं।

अपर यताये हुए तया इसी प्रकार के अन्य हेतुओं परचातर्ने का एक सुगम उदाय है-

अर्थ-वस्तु-समूह अनेकान्तरूप है पर्योकि एकान्त स्वाक्षेत्र को अनुपलव्यि है।

विवेचन-यहाँ अनेकान्तरूपता साध्य से विरुद्ध एकाल स्वमाय की अनुपलव्धि है। अतः यह विरुद्धस्वभावानुपलव्धि है।

विरुद्ध व्यापकान्पलव्धि

विरुद्ध व्यापकानुपलविधायंथा अस्त्यत्र छाया, अ^{त्} ण्यानुपलव्धेः ॥१०८॥

अर्थ-यहाँ छाया है, क्योंकि उदणता की अनुपलव्धि है।

विवेचन-यहाँ छाया-साध्य से विरुद्ध व्यापक उटणता के अनुपलिव्य होने से यह विरुद्ध व्यापकानुपलव्यि है।

विरुद्ध महत्तरानपळिच्छ

विरुद्ध सहचरानुपलव्धियंथा-अस्त्यस्य मिथ्याज्ञानं सम्ब ग्दर्शनानुपलव्धेः ॥१०९॥

अर्थ--इम पुष्तव में मिथ्याज्ञान है, वर्षोकि सम्बद्धांत । अनुपत्रविष्य है।

विजेचन--यहाँ विश्वाज्ञान-माध्य में विरुद्ध सहचर सम् रज्ञान को अनुपल्लाध होने से यह विरुद्ध सहचरोपल्लाध है।

क्रार बताये हुए तथा इसी प्रकार के अन्य हेतुओं व परवातने का एक समस उपाय है-

- (१) सबने पहरें साध्य को देखी । यदि गर्माम गए ही सी हिन्नु को विधिसाधक और अमाबक्य ही सी निषेधमाधक समा सी।
- (२) इसी प्रकार हेतु यदि सद्भाव रूप है, हो यभे चप-
- (१) साध्य और रेक्न्योशे यवि सद्वायस्य ही या बोली अवाक्ष्य रों तो हेंगू को 'शॉवरड़' समस्ता चाँहवे। येथी में से बोर्ड एक सद्वायक्य हो शोर एक समावस्य हो जी 'विरुद्ध' समस्ता थाहिए।
- (४) राम में नात्य तीर तेतु का मनगर की माका है, इसका विवाद की । तेतु पटि मान्य के जन्म हीता है तो कार्य होता, गत्य की उत्तर्भ करता है तो कारण होता, पूर्व माणी है तो पूर्व के लीमा, कार्य में होता है तो अधारका होता । जन्म बीवी माकताब कहते ही तो मनका होता ।

चतुर्थ पश्चिछेद जारणालका विवेचन

आगम प्रमाण का विवेचन

आगम का स्वरूप

आप्तवचनादाविभूतमर्थसंवेदनमागमः ॥१॥ उपचारादाप्तवचनं च ॥१॥

अर्थ-आप्त के बचन से होने वाले पदार्थ के ज्ञान को आ^{गण} कहते हैं।।

उपचार से आप्त का बबन मी आगम कहलाता है।।

विवेचन-आप्त का स्वरूप अगले सूत्र में बताया जायगा। प्रामाणिक पुरुष की आप्त कहते हैं। आप्त के शब्दों की सुनक्ष श्रोता की पदार्थ का ज्ञान होता है। उसी ज्ञान की आगम कहीं है। आपन के इस लक्षण से ज्ञान होता है कि आगम-ज्ञान के आप्त कारण होते हैं। अतः शब्द कारण हैं और ज्ञान कार्य हैं कारण में कार्य का उपचार करने से आप्त के बबन मी आगं कहलाते हैं।

आरम् सा एदारस्य

समस्यत्र प्रदेशे ठारानियानं, सन्ति रत्नसानुप्रमुः नयः (१३)।

अथ-दम जगह रुक्तों का राजाना है, मेर पर्यंत आदि है।

आप्त के भेद

स च द्वेधा-लौकिको लोकोत्तरक्च ॥६॥ लौकिको जनकादिः, लोकोत्तरस्तु तीर्यंकरादि ॥॥ अर्थ-आप्त दो प्रकार के होते हें-(१) छौकिक आप्त

थोर (२) लोकोत्तर आप्त । पिता आदि लौकिक आप्त हैं और तीर्थेङ्कर आदि लोकोत्तर आप्त हैं।।

विवेचन-लोकव्यवहार में पिता माता आदि प्रामाणिक होते हैं अत: ये लोकिक आप्त हैं और मोक्षमार्ग के उपदेश में तीर्यंकर, गणधर आदि प्रामाणिक होते हैं इसलिए ये लोकोत्तर आप्त हैं।

मीमांसक लोग सर्वज्ञ नहीं मानते हैं। उनके मत के अनुसार कोई मी पुरुष, कभी भी सर्वज्ञ नहीं हो। सकता। उनसे कोई कहें कि जब सर्वज्ञ नहीं हो। सकता तो। आपके आगम भी सर्वज्ञोकत नहीं है। किर उन्हें प्रमाण कैसे माना जाय? तब वे कहते हैं। वह हमारा मूल आगम है और वह न सर्वज्ञोकत है न असर्वज्ञोकत है। वह किमा का उपदेश नहीं है, किसी ने उसे बनाया नहीं है। वह किमा का उपदेश नहीं है, किसी ने उसे बनाया नहीं है। वह अनाविकाल से यों ही चला आ रहा है। इसी कारण यह प्रमाण है। मीमांगकों के दम मत का विरोध करते हुए यह यह प्रतिपादन किया गया है कि आप्तोकत होने से ही काई बनत प्रमाण हो। सकता है, अन्यथा नहीं।

वयन का लक्षण वर्णपदवास्थात्मक वचनम् ॥८॥ सकाराविः पौद्गस्यिः वर्षः ॥६॥ यणनापन्योग्यापेक्षाणां निरपेक्षा महितः पदम्, पदानां सुषावयम् ॥१०॥

सपं-वर्ष, पर और मानव रच वयन बहुलाता है।

भाषायांचा से धने हुत् 'ख' आदि यर्ग कर्णते हैं छ यरपुर मापेश बनों के निरुपेश मुद्दा की यद करते हैं खोर परम्पर सामेश नहीं के निरुपेश सुबूह की नास्य करते हैं ।

विभिन्न-पर्ण, पर और पश्चिम में विश्व के पान कहनाएँ हैं। जा आ व्यक्ति स्वरों का सचा मा, ता, वादि स्वजनों की मर्ग कहते हैं। में वर्ण मापामगैना सामक गुरुपण इस्य में बनते हैं। इन क्षों के याशगित्क मेल से पर मनता है और पर्दों के मेल से बाह्य बनता है।

बनी का फैल जब ऐसा होता है कि जबमें किसी और बन्ने को मिलाने को आवश्यकता म रहे और मिले हुए वही वर्ष किमी अने का कोछ करारे सभी उन्हें यह कन सकते हैं जिन्मीक कर्मे-समूह को यह कही कह सकते । जीर समाधीर कह वर्ष-में पूर्व पर है, क्यींकि इसने बर्धमान समयान के अन्ये कर कोड होता है और इस अन्योधित के लिये और दिसी को अने की माय-व्यवसा मही है। इसी प्रवास करी का पही समूह समय करायाना है, जो बीरन अर्थ का बीध करावा ही और अर्थ के बीस के लिय मन्द्र किसी यह की अर्था का समा ही।

man aufglern alle f

- रक्षात्र्वेषस्यक्षात्र्वेस्यवाद्यावदेशेष्टविषयात्र्ये

PAR HELL

त्रमाण-नय-तत्त्वालोक

अर्थ-स्वामाविक शक्ति और संकेत के द्वारा शब्द, पदार का बोधक होता है।

विवेचन-शब्द को सुनकर उससे पदार्य का बोध क्यों होता है ? इस प्रश्न का यहाँ समाधान किया गया है। शब्द के पदार्थ का ज्ञान होने के दो कारण हैं-(१) ज्ञान्य की स्वामाविक ज्ञानित

और (२) संकेत।

बावदयकता है।

(१ । स्वामाधिक कवित~जैसे ज्ञान में ज्ञेय पदार्थ का बोध कराने की स्वामाधिक शिवत है उसी प्रकार शब्द में अमिएंग पदार्थ का बोज करा देने को शक्ति है। इस शक्ति की योग्यता अयवा बाच्य-वाचक शक्ति भी कहते हैं।

संकेत-प्रत्येक शब्द में, प्रत्येक पदार्थ का बोध कराने की शक्ति विद्यमान है। किन्तु एक ही शब्द यदि संसार से समस्त पदार्यों का बाचक बन जायगा तो लोक-व्यवहार नहीं चलेगा लोफ-ट्यवहार के लिये यह आवदयक है कि अमुक दाव्य अमुक अर्थ का ही याचक हो। ऐसी नियतता लाने के लिये संकेत की

अर्थप्रकाद्यकत्वमस्य स्वामाविकं प्रदीपवत्, यथाः र्षाययार्थहेव पुनः पुरुषगुणदोषावनुसरतः ॥१२॥

अर्थ-क्रेम दोपक स्वभाव से पदार्थ की प्रकाशित करता है डमी प्रकार शस्त्र स्थमाव से पदार्थ को प्रकाशित करता है; किन्तु सन्यता और अमत्यता पुरुष के गुण-दोष पर निर्मेर हैं।

वित्रेचत-दीपक के समीप अच्छा मा मुराजों भी पदार्व होगा उसीको दीपक प्रकाशित करेगा उमी प्रकार शब्द बस्ता डारा प्रयोग किये जाने पर प्रयाम का कोग करा हैना, काहे कह पहार्ष कारतिक हो या अवाहतिक कारतिक हो या साथ हो। नारपर्य यह है कि दास्य का बार्च प्रयाम का बोग्न करना है, अनमें सम्बाद और झुटाई क्कना के पूगों और बोग्नों पर निर्मर है। क्कना यह गुम्बान होगा तो शास्त्रिक लान मन्य होगा, वक्ना यह दोगों होगा तो शास्त्रिक लान विष्या होगा।

शब्द सी प्रवृत्ति

सर्वेत्रायं व्यक्तिविधित्रतिषेद्याभ्यां र्यापंस्किद्यानः मानभंगीमनुगरस्रति ॥१२॥

सर्थ-शहर, सबैच किछि शीर निर्फेष के द्वारा शबने बाण्य-सर्थे का प्रतियादन करता हुआ स्तर्यांगों के नय में प्रयुत्त होता है।

स्टब्संती का स्थाप

एकत तस्तुन्येक्षेत्रस्यभैषयंत्रुवीनयदायिवरीयेन क्यरत्योः सम्बन्धोत्त्व विधिवियेषयीः कत्यनया क्याकाराष्ट्रितः मणकावाक्ययोगः सम्बन्धाः । (१४)।

मर्प-एड हूं। बालु थे, बिगरी एक गर्म (गूल) मानगारी माने के भ्रमुशीय ने लाग सकार के समल-पर्याण की राम्पर्या मेर्डने हें । कर कवल 'क्यान्' प्रश्न में सुकर होता है, और प्रश्में मेर्डी किंग की विकरण होती है, कहीं निर्माण की विकरण की जी की कही बोली की विकरण होती है।

विश्वेषत्र-प्रश्नेक स्वार्त में सनशा समें वामे जाते हैं, मणका भी की कि समान सभी का दिन ही बरार्च अवस्थान है। यह अनन्त धर्मों से किसी एक धर्म को लेकर कोई पूछे कि, अम् धर्म सत् है ? या असत् हे ? या सत् और असत् उमय रूप हैं। इत्यादि । तो इन प्रश्तों के अनुसार उस एक धर्म के विषय में सात प्रकार के उत्तर देने पड़ेंगे । प्रत्येक उत्तर के साथ 'स्यात् (क्यंचित्) शब्द जुड़ा होगा। कोई उत्तर विधि रूप होगा-अर्थां। कोई उत्तर हां में होगा, कोई नहीं में होगा। किन्तु विधि और

निषेध में विरोध नहीं होना चाहिए। इस प्रकार सात प्रकार है उत्तर को अर्थात् यचन-प्रयोग को सप्तमंगी कहते हैं। सप्तमंगी से हमें यह जात हो जाता है कि पदार्थ में धर्म

किस प्रकार से रहते हैं। सात भंग

तद्यया-स्यादस्त्येव सर्वमिति विधिकल्पनया प्रथमी भङ्गः ॥१५॥

स्यानारत्येय सर्वमिति नियेधकल्पनया द्वितीयो भङ्गः ॥ १६॥

स्यादस्त्येव स्यामास्त्येव क्रमतो विधिनिषेधकत्तः नया तृतीयः ॥१७॥

स्यादवत्रवयमेयेति युगपद्विधिनिपेधकत्वत्रवः चत्रथः ॥१८॥

स्यादस्त्येव स्यादयक्तव्यमेचेति विधि कत्पन्यः युगपद् विधिनिषेधकत्पनया च पञ्चमः ॥१९॥

स्यानारत्येत्र स्यादवत्रतत्यमेयति निर्येष्ठकत्वनद्री युरपद् विविनिषेधकत्पनया च षष्ठः ॥२०॥ TO (E1) रमायस्येष स्माप्नास्त्येष स्मादयक्तव्यमेथेनि प्रमती वैधिनिवैधकरूपनवा सुगपद धिधिनिवैधकरूपनवा च मणस ति ॥२१॥

रू अप-म्यात् (वयश्चित्रप्)त्व यदावं हे, हुम प्रकार विधि ी कर पता से पहला भंग होता है ॥

 कर्णीयत सथ पडार्थ नहीं हैं, इस प्रकार नियंग की क्ष्मा के इसमा चंत्र होता है ॥

🤈 क्षांबित सम पराचे हैं, क्षांदिन महीं है, इस द्वरार करा विधि और विकेश करण्या में कोमान भेग होता है स

ं क्षेत्रित गढ प्रापं अवस्तान हे, इस प्रसार एक साम गींपियों। को कप्रया में भीषा भंग हीता है।।

५ वर्षायम् भद्य पराचे हे तीन क्षेत्रीतत् अक्षात्र है, प्रत कार की कारदाना के शीर एक महत्व क्रिनि-निर्मात की कारदाना के iani un piat k 11

६ सर्वधित शब गरार्थ मही है और सर्वधित शब्दनकार है. में करार निषंत्र की कारणा में और शुरू माथ विकिन्नियेश की व्यापा में ग्रन्थ भंग श्रीता है 11

ं क्यांजिन राव भराचे हैं, क्योंकिन स्ट्री हैं, क्यांजिन वरपाठ में इस प्रशास करा के विक्रितिन्देश की बारवार की सीर अंक कि जिल्लाहरू की कार्या के नाम है।

किंद्रकार क्षारस्टरेडों के असलत में अधारत समाहे कि एक ही कि के दिवाद के अनुके सकता के सक्त्यान्यतील की कानुकानी कराने हैं। यहाँ सात प्रकार का वचन-प्रयोग करके सप्तमंग को ही ^{ह्य} किया गया है। घट पदार्थ के एक अस्तित्व धर्म को लेकर स^{प्त-} मंगी इस प्रकार बनती है–

(१) स्यात् अस्ति घटः (२)स्यात् नास्ति घटः (३)स्यात् अस्ति चटः (४) स्यात् अवस्तव्यो घटः (५) स्यात् अस्ति अवस्तव्यो घटः (५) स्यात् अस्ति अवस्तव्यो घटः (५) स्यात् नास्ति-अवस्तव्यो घटः (७) स्यात् अस्ति-नास्ति अवस्तव्यो घटः ।

यहां अस्तित्व धर्म को लेकर कहीं विधि, कहीं निषेध और कहीं विधि-निषेध दोनों कम से और कहीं दोनों एक साथ धर में बताये गये हैं। यहां यह प्रदन होता है कि घट यदि है तो नहीं कैसे हैं? घट नहीं है तो है कंसे ? इस विरोध को दूर करने के लिये ही 'स्यात्' (कयंचित्) सबके साथ जोड़ा गया है। 'स्याद्' का अर्थ है, किसी अपेक्षा से। जैसे-

- (१) स्यात् अस्ति घट:-घट कयंचित् है-अर्थात् स्वद्र^{ह्य}। स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्व-माय की अपेक्षा से घट है।
- (२) स्यात् नास्ति घटः-घट कथंचित् नहीं है-अर्थात् पर-द्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परमात्र से घट नहीं है।
- (३) स्वादस्ति नास्ति घट:-घट कथंचित् है, कथंचित् नहीं है-अर्थात् घट में स्व द्रव्यादि से अस्तिस्व और पर द्रव्यादि से नास्तित्व है। यहां कम से विधि और निषेध की विषशा को गई है।
- (४) स्यात् अवकतत्र्यो घटः-घट कपासित् अयक्तस्य है-जन दिखि और विषेध दोतों को एक साथ विवक्षा होतों है तब दोतों को

एक माप बताने बाला कोई साय म होने से घट को अवस्ताय महत्ता प्रशा है।

(५) केवल विकि और गृष्ट मान विकिनिसंग की विकस · अपने में पात है और अवस्ताय है। यह पोचयों संग करता है ।

(६) केवल निर्वेष और एक माच चिकि-रिवेष-योगी की विषया में भार महीं है और प्रयवस्था है यह तारा लंग रहता है,

ि । क्या में विधि-विशेष-दीनी की धीर दक साम विधि-निर्मेष-कोणीं को विकास में घट गहीं है, और अववरात हैं यह 图 作用 被非 致死的 元 4

und his a name of farities

feliagia na celalela a ata 1142 निषेत्रक मध्याद्यतियशिवनकोः ।।इटा अवाक्षणतेनेत स्वतिरहतकी धर्म द्यायाम ॥ इस्त भवित क्यांचित कव्यक्तित्रातासप्येनाविष्यक्त व्यवस्थानम्बर्धवर्धः हिन्द्री।

अर्थे-इस्ट प्राप्तकृष्य से निति कर औं प्रतिपादन करणा है. 医乳腺素性 衛衛 知慧 輕

我们便 路線 育 经经过 對 如此 皮疹 野 好新物 衫 was finde me spregge om di al alfonten mort fi. . यह अवस की हिरामार है ।

ं क्योंकि जो वस्तु कहीं, कभी, किसी प्रकार प्रधान रूप नहीं जानी गई है वह अप्रधान रूप से नहीं जानी जा सकतीं।।

विवेचन-सप्तमंगी का स्वरूप बताते हुए शब्द को विधि-निषेध आदि का वाचक कहा गया है। यहाँ 'शब्द विधि का ही याचक है' इस एकान्त का खण्डन किया गया है।' इस खण्डन का प्रश्नोत्तर रूप से समझना सूगम होगा:-

एकान्तवादी-शब्द विधि का ही वाचक है, निषेध का वाचक नहीं है।

अनेकान्तवादी-आपका कथन ठीक नहीं है। ऐसा मानने से तो निषेध का ज्ञान शब्द से होगा ही नहीं।

एकान्तवादी-शब्द से निषेध का ज्ञान अप्रधान रूप से होता है, प्रधान रूप से नहीं।

अनेकान्तवादी-जिस वस्तु की कभी कहीं प्रधानरूप में-असर्छी तीर पर-नहीं जाना उसे अप्रधान रूप में जाना नहीं जो सकता। अतः निर्पेश्च मदि कभी कहीं प्रधान रूप में नहीं जाना गया तो अप्रधान रूप से भी यह नहीं जाना जा सकता। जो असर्छी कैपरी की नहीं जानना वह पंजाब-केगरी की कैसे जानेगा? अस्त्रुव राज्य की विधि का ही वायक नहीं मानना चाहिए।

द्वितीय भग के एकान का निराकरण

निर्वेधप्रधान एव शहर दृत्यपि प्रागुषतन्यायादया~ स्तम् । २६५

सर्व-राध्य प्रधान का में नियेश का है। पाषक है, कह एकता कथन की पुर्वोदन स्वाध में लहिला हो गया।

विवेयन-राख गीर प्रधान रूप में लिगेय का हो बावर माना जाय सी उमने विधि का धान कभी नहीं होता । विभि संदर्भन कर में ही सदर के माउन होती है, वह करन भी विष्या है, बब्रोंकि निषे जवान एवं के काफी कहाँ गहीं। जाना बस हीत राष्ट्र में भी नहीं स्थान शकते :

RENTER SEED BY MERCHAN MERCHANIST WAS

यमञ्चलकाम एकाविक्यांव म मातीयः ॥ । ।।। स्तव विधिनिवेशान्त्रहरूपान्यानुस्वस्यारणकाः ल्यामच्याम् । ३८४।

सर्व-राष्ट्र कम में दिशिनिवर्षेत का (भीतरे धनका) हा रिक्षित अप भी साराभा है। संभा कहाता की संगोद्धांय मही है।

mille, wire sie it falle me uiter porifi tong met weren हेंचे के बामल है, दूस धरान होते बारण सनुग्रंथ शिल्पा छन्। है 🖟

बिर्देश्वयम्बर्काट शियाँ सीर्राई धेरा वर साम्बर है. इक स्थाप इत सभा कर्मक हुन कर भारत है। कस्तुहर, दराज ब्हुंबर, क्रांन कहें अरस रिक्ष क्षित्र हैंहु के से साह करें बारक्षण है। से सह राज्यस्य हो सह में ह

母子表 大大 能 我并以下 我是你我不明我

मुस्यम् । देवविष्टम्बेस्टरस्योद्धरेष्टरस्याः स्वयंतरः the statement of the st

तस्याववतन्यशब्देनाप्यवाच्यत्वप्रसङ्गात् ॥३०॥

अर्थ-शब्द एक साथ विधि-निषेध रूप पदार्थ का अवाद ही है, ऐसा कहना उचित नहीं है ।।

वयोंकि ऐसा मानने से पदार्थ अवनतन्य शब्द से भी व^{वत} नहीं होगा ।।

विवेचन-शब्द चतुर्य भंग अर्थात् अवयतव्यता का ही प्र पादन करता है, ऐसा मान लेने पर पदार्थ सर्वथा अववतत्व जामगा; फिर यह अवदतस्य शब्द से भी नहीं कहा जा सकी अतः केवल चतुर्थ भंग का वाचक शब्द नहीं माना जा सकता।

पंचम भंग के एकान्त का निराकरण

विध्यातमनोऽर्थस्य वाचकः सञ्जूभयातमनो युग वाचक एव स इत्येकान्तोषि न कान्तः ॥३१॥

निषेधात्मना सह द्वयात्मनदचार्थस्य वाचक वाचकत्वाभ्यामपि दाददस्य प्रतीयमानत्वात् ॥३२॥

अर्थ-बन्द विधि एप पदार्थका वाचक होता हुआ यात्मक-विधि निषेध रूप पदार्थ का म्गपत् अवाचक है अर्थात् पदम भाग का ही बावक है; एसा एकान्त मानना भी नहीं है।।

क्योंकि बार्ड निपेत्रगार पदार्थ का बादक और मुगपन् तमक (विजिनितपेश का) पदार्थ का अवासक है, ऐसी प्रविधित होती है।

का वाचक और अवाचक है अर्थात् सातवें ही मंग का वाचकी यह एकान्त मी मिथ्या है।।

क्योंकि शब्द केवल विधि आदि का भी वाचक है।

विवेचन-शब्द कम से विधि निर्पेष रूप भी पदार्थ की वाचक और युगपत् विधि-निर्पेष रूप पदार्थ का अवाचक है अर्थात् केवल सप्त भंग का हो वाचक है, यह एकान्त मान्यता में मिश्या है; क्योंकि शब्द प्रथम, द्वितोष, तृतीय आदि भंगों की भी वाचक है।

भंग-संख्या पर शंका और समाधान

एकत्र वस्तुनि विधीयमाननिषिध्यमानानन्तधम् भयुपगमेनानन्तमंगीप्रसंगादसंगतेव सप्तमंगीति न चेतं निधेयम् ॥३७॥

विक्तियेधप्रकारापेक्षया प्रतिपर्यायं वस्तुन्यनन नामापि सप्तमंगीनामेव सम्भवात् ॥३८॥

अर्थ~जीव आदि प्रत्येक वस्तु में विधि रूप और निषं^छ अनन्त्रथमें स्वीकार किये हैं अतः अनस्तर्भागं मानना चाहि मन्तर्भागों मानना अर्थात हैं । ऐसा मन में नहीं सोचना चाहिये

वर्षीक विजिनित्वेद्य के भेद से, एक धर्म की लिकर एक ^ह में अनस्त सत्तराजिया हो हो सकतो है-अनस्तर्भगी नहीं हो सकत

विवेचन -दाशाशार का कथन यह है कि जैतों ने एक यह सरात पासे सार्व है जल: उन्हें गामानेती के बदले अगलानीयी मानन चाहिये। इसका उत्तर यह दिया गया है कि एक सस्तु में अनन्त धर्म और एक ग्रा धर्म को रेकार एक-एक मध्यमंत्री ही सनवें। है सिन्दि व्यास प्रती हो। बनात सप्तमित्रणी होंगी । और जनन मलाबंतियां क्षेत्रों में स्थीनार की है।

et feletatetetet felentinet mit felentiteten

प्रतिवर्ति विविधायवर्षेत्रवीमानां मस्तानामेव मंभवायाः। १० वेषामीन मुख्युने मध्यविवयकिकतामानियमान विदर्शी हर्म प्रति परविष्यस्य मन्त्रपेष तस्मर्गेष्ठवस्थ्यानार्थः। तस्यति सुरबद्धकारस्यतियमः हत्योयस्यन्तुषमांशां मध्य-विधावसंबोपनसंः ॥४५॥

अर्थ-भंग गाम इस कारण होते हैं कि लिएन के प्रांत गान हो हो महत्ते हैं स

गाल बनार की जिल्लामा (जाको की इंग्ला) होती है कर बार शान हो होते हैं।

मान ही सावेश होते हैं इस्तियं जिलावार्य भाग होनी है र मारेन के विश्वसम्प शिक्षांस शरीय संग्यु के असे साथ नेकार के शक्ति है राजाहरू सर्वत की मान की टीवें है ज

हुबहेनला महत्व कू संस्था संस्थे कर संस्थित करत है। समा बहुर क्षीत्रके हैं अपूर्ण क्षेत्र व्हर्रोदक्ष करते अही होता है वह कार्य करते क्षात्र व्हरूप 聖明 有法分析 多性者 期间引用了此一种不安全的 不知情事 上 有以来 我的 事件學校 克洛克 美 美 大學 数据 申 经有效 展 美洲北南 非常 明明 美名 हो सकते हैं। सात ही प्रश्न इसिलये हो सकते हैं कि उसे जिज्ञा-साएँ सात हो हो सकती हैं। जिज्ञासाएँ सात इसिलये होती हैं कि उसे सन्देह सात हो होते हैं। सन्देह सात इसिलये होते हैं कि सन्देह के विषयमूत अस्तित्व आदि प्रत्येक धर्म सात प्रकार के हैं हो सकते हैं।

सप्तमंगी के दो भेद

इयं सप्तमंगी प्रतिमंगं सक्लादेशस्वमावा विकला देशस्वभावा च ॥४३॥

अयं-यह सप्तभागी प्रत्येक भाग में दो प्रकार को है-सकला देश स्वमाववाली और विकलादेश स्वमाववाली ।

विवेचन-जो सप्तभागी प्रमाण के अधीन होती है वह सकलादेश स्वभाव वाळी कहलाती है और जो नय के अधीन होती है वह विकठादेश स्वभागवाली होती है।

सकला देश का स्वल्य

प्रमाणप्रतिपद्मानन्तधर्मात्मकवस्तुनः कालादिभिरः भेदवृत्तिप्राधान्यात् अमेदीवचारात् वा योगपञ्चेन प्रतिपादक वचः सकत्रदेशः ।

अर्थ-प्रमाण में जाती हुई अगर धर्मीवाली बस्तु की। काल आदि के द्वारा, अमेर प्रधानना में जयबा अमेर का उप-चार करके एक साथ प्रतिपादन करने बाला बचन सकलादेश करकाता है। विषेतन व्यवस्तु में अगात समें हैं, यह यात प्रमाम ने तिस्त हैं।

नेश्व किसी में। एक सन्तु का पूर्ण रूप ने प्रतिसादम करने में तिसे

में राश्मी का प्रयोग करना चाहिए, उसींकि एक वारण एक हो हो में

पित सकता। जतगृत हम एक शब्द का प्रयोग करते हैं।

भित मकता। जतगृत हम एक शब्द का प्रयोग करते हैं।

भित मकता। जतगृत हम एक शब्द का प्रयोग करते हैं।

भित सक प्रतुत्र मत्र से गुक्त समें या प्रतिसाद साम निते हैं। इस

कि सक साथ में पुक्र मत्र से गुक्त समें या प्रतिसाद साम निते हैं। इस

कि सक साथ में पुक्र मत्र को प्रयोग स्वाद हो। योग दूप प्रयोग

के कारण से पुक्र मत्र मां प्रतिकाद स्वी स्वात दूप प्रयोग

के स्वाद सुक्ष स्वात सकता सुक्त साथ सकता है।

क्षित सक से स्वात है।

क्षित सकता है।

क्षित सकता है।

क्षित सकता है।

क्षित सकता है।

त्यान दशर सामान स्प के श्रानिक हेन गर्न कें, तीन शर्मी समेर कान शर्मा श्राम होना है। साम शर्मी गांठ हैं ल्हें। में १६३ असमस्य में देह सर्व में स्वी गरवान (फ) बानगर

े मुमी-देश (७) संगते (८) द्यार र

ित्र क्रिकेट के स्थानीय प्रकार के स्वार्थ क

पंचम परिच्छेद भमाण के विषय का निरूपण

ममाण ना विवद

ताय विषयः सामान्यविद्येगास्त्रेकान्तान्मकं यस्तु॥१॥ अर्थ-मामान्य, विद्येष सादि सर्वेष धर्मी बाली बालु प्रमास विषय है।

विवेशन-नामाम, विशेष साहि संतेश तामी का रामुह ही
है । सर्वेश पहाणी में एकारी प्रतिति ग्रामार कार्य काला स्तेर एक ही दास का वाच्य स्वाने प्रमान गर्म नामाण कार्याता केरी संतेश गांगी में 'सह की ही है, यह भी ही हैं, इस प्रशान कि सीर शास्त्र-प्रमान कहाल काला गांगा कार्य शासाय है । विवासित एक पहाले हैं। कुमारे स्वाने से भेद कार्य सामा विवासित हों पहाले हैं। कीर प्रश्ति सर्वेश मांगी की तीनागत, है। स्तिती गार्च र कालाय कीर विशेष केरी मान्य के जनामा में सामार सीर की सर्वेश सम्बंध गांगी श्रमाय है । यूनी सर्वेश ने सामीर कार्य हो समान का निक्त है ।

कारकारकः विकामकात्मन् जारः भागान्तः समञ्जूषाकृते वर्षे दुरुषामुक्तम् व साम्बेर्ट निर्वे सम्पानन्तः सन्तुः सारं की मेरीयास्य देन कारपरित्यागोपादानावस्थानस्वरूपपरिणत्याऽर्थकियासामें र्थयटनाच्च ।। २ ॥

अर्थ-सामान्य विशेष रूप पदार्थ प्रमाण का विषय है, क्यों-कि यह अनुगत प्रतीति (सद्दश ज्ञान) और विशव्दाकार प्रतीति (मेद-ज्ञान) का विषय होता है। दूसरा हेतु-क्योंकि पूर्व पर्याय के यिनाश रूप, उत्तर पर्याय के उत्पाद रूप और दोनों पर्यायों में अयस्यित रूप परिणति से अर्थिकया की शक्ति देखी जाती है।

विवेचन-जिन पदायों में एक हिन्द से हमें सहजता-समान्ता की प्रतीति होती है उन्हों पदायों में दूसरी हिन्द से बिस-हजता-विशेष की प्रतीति भी होने लगती है। हिन्द में बेब होने पर भी जब तक पदायं में सहजता और विसहजता न हो तब तक जनकी प्रतीति नहीं हो सकती। इससे यह सिद्ध है कि पदायं में सहजता को प्रतीति उत्पन्न करने वाला सामान्य है और विसह-ज्ञाता की प्रतीति उत्पन्न करने वाला सिमान्य है और विसह-ज्ञाता की प्रतीति उत्पन्न करने वाला विशेष धर्म भी है।

इसके अतिरिक्त पदार्थ पर्यायरूप से उत्पन्न होता है, नष्टे होता है, फिर भी द्रव्य रूप में अपनी स्थित कायम रखता है। इन प्रकार उत्पाद, व्यय और झोव्यमय होकर ही यह अपनी किया करता है। यहां उत्पाद-व्यय पदार्थ की विशेषरूपता सिद्ध करते है और झोव्य सामान्यस्थाता सिद्ध करता है।

दन दोनों हेनुओं से यह स्पष्ट ही जाता है कि सामान्य और विजेय दानों ही बस्तु के धर्म है।

सामान्य या निमाण

सामान्त्रं द्वित्र हार्-तिवं ह्मामान्त्रमूष्यंतासामान्यञ्च |३|

शतित्यस्ति नृत्या परिणतिस्तिर्यस्तानाम्यं, शयस-

्रविषम्परिकानसम्बारमं द्रश्यमूर्यसासामान्यं,गटक ^{१११}त्वनुगानिकाम्पन्यत् ॥५॥

ार्थ सम्बद्धाः प्रवास का है-विवेश सम्बद्धाः शोह व्यक्ति सम्बद्धाः

के केंद्र क्षित्र के समान करिल्ला का निर्वेद्ध सामान केंद्र है, केले-विषयाकरी, प्रवास नाम आहि मार्थी के स्तास्त्र किंद्र समाना है र

ें स्थान बहुके बाला धुमणे जन्म हा जोता क्षाम का है वह सामा विकास का स्थान का स्थान है। जेवे-कार्य का साथि नामी सी ें स्थान बहुके बाला धुमणे जन्म हाजोता का साथा है वर

र्विवेस्तानिर्वेष् माम्यस्य कौर् प्रश्तितः सस्यापः के यदः रित्रं कर्षेत्रसः से विवेदत्र होत्तः कि राप्तः पृत्वक राज्ञः करणः की विव स्वित्रिकाः में यद्वी प्रश्ते का ति स्वयाप्तः केर्नेक् सरस्यः में रित्र प्रश्तेतः रुप्तः से स्कार्तः स्थान्त के वही साल साली स्वयान्तः र्वितः भाषात्राव ने वर्षात्री स्वयान्तः संस्तृत्वस्य स्वर्ते सही केर्ने के

र्वेदरीकीशर्देव हैं हु स्पर्देश सुन्तर कल्पवेकराव अंदेरी

्रेल्य । केन्द्र स्वर्थ के स्व विकास के स्वर्थ के स पर्यायस्तु क्रमभावी, यथा-तत्रैव सुखदुःखादि ॥८॥

अर्थ-विशेष भी दो प्रकार का है-गुण और पर्याय ।।

सहभावी अर्थात् सदा साथ रहने वाले धर्म को गुण

कहते हैं।

जैसे-वर्तमान में विद्यमान कोई ज्ञान और माबी ज्ञान रूप परिणाम की योग्यता ।

एक द्रव्य में ऋन से होने वाले परिणाम को पर्याय कहते हैं। जैसे आत्मा में सुख-बु:ख आदि ।।

विवेचन~सदैव द्रव्य के साथ रहने वाले धर्मों को गुण कहते हैं। जैसे आत्मा में ज्ञान और दर्शन सदा रहते हैं, इनका कमी दिनाज्ञ नहीं होता। अतएव यह आत्मा के गुण हैं। रूप, रस, गंच स्पर्श सदैव पुद्गल के ज्ञाथ रहते हैं—पुद्गल से एक क्षण भर के लिये भी कभी न्यारे नहीं होते, अतः रूप आदि पुद्गल के गुण हैं। गुण द्रव्य की मांति अनादि अनन्त होते हैं।

पर्याय इससे विपरीत है। यह उत्पन्न होती रहती है और नष्ट भी होती रहती है। आत्मा जब मनुष्य-भव का त्याग कर देव मत्र में जाती है तब मनुष्य-पर्याय का विनाश हो जाता है और देव-पर्याय की उत्पत्ति हो जाती है। एक वस्तु की एक पर्याय का नाश होने पर उसके स्थान पर दूसरी पर्याय उत्पन्न होती हैं अतएव पर्याय की कममाबी कहा है।

षण्ठ पारिच्छेद प्रमाण के पल का निरूपण

, thattain if. with his little inch that

माममाचेन प्रमाध्यमे सदस्य फलम् । ११॥

्राचे-प्रमाण के पूर्ण की काला स्वाय-विषयन क्रिया क्राया, विकास का प्रस्त हैं।

grand directly and the

स्य द्वित्यम्-अस्यार्थेण याक्ष्यम् ॥ भूगः। अर्थ-कृष्य द्वेश्वकार क्षाः है-अक्ष्यकः श्रालान्। यत् सीर व्याक्तः (वरीत कृष्य)

स्त्रवाद्याः स्त्र्याः स्त्रेष्ठः स्त्रवाद्याः स्त्रवाद्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव स्त्रव्यापाद्वाः स्त्रव्याव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स स्त्रव्यापाद्वाः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्रव्याः स्त्र

प्रतीतसाध्यधमं विशेषण पक्षाभास

प्रतीत नाध्यधर्म विशेषणी यथा-आईतान्प्रति अवधा-रणवर्ष्य परेण प्रयुज्यमानः समस्ति जीव इत्यादिः॥३९॥

अर्थ-जेनों के प्रति अवद्यारण (एव-हो) के बिना 'जीव हैं इस प्रकार कहना प्रतीतसाध्यद्यमंविशेषण पक्षाभास हैं।

विवेचन— 'जीव है' यहाँ जीव पक्ष है और 'हैं' साध्य हैं यह साध्य जैनों को प्रतीत सिद्ध है। अतः इस पक्ष का साध्य-धर्म का विशेषणाशामास हो गया। यद इस पक्ष में 'एव-हो' कर प्रयोग किया गया होता तो यह साध्य अप्रतीत होता क्योंकि जैं जीव में एकान्त अस्तित्व स्वीकार नहीं करते, किन्तु पर-रूप सास्तित्व भी मानते हैं।

निराकृत साध्यधर्मविशेषण पद्माभास के भेद

प्रतीतसाध्यधर्मविशेषणः प्रत्यक्षानुमानागमलोकस्य वचनाविभिः साध्यधर्मस्य निराधरणायनेकप्रकारः॥४०॥

अर्थ-निराष्ट्रत माध्यधर्मविशेषण पंथाभास, प्रत्यक्ष निराक्ति, अनुपानिसम्हत, आगमनिसम्हत, लोकनिराष्ट्रत, और स्व बचनिसम्हत आदि के भेद से अनेक प्रकार का है। सर्व-'पांच मुत्रों से शित्र आएमा नहीं है' यह प्रत्मसनिरा-कृत्याक्षवर्षविसेयण प्रसामास है।

निकेशन-कृत्यों, अप. तेज, बायू और आमाश-इन पांच कृतों में शिक्ष आग्या का रससंवेदन प्रायश में अनुभाव होता है, अष्ट 'मृतों से फिल्ल आग्या नहीं है' यह यस प्रस्यक प्रमाण से मारित है।

अनुवासीत्मा<u>स</u>ण

श्रृपामनिरामृत्ततात्राधर्मविशेषणी यथा-नास्ति गर्नेको कोनरामो वा ॥४२०

अर्थ-'गर्वत स्थवा धोतराम नहीं हैं 'यह समुगामनिया-इत्यापनवेदितन्त्रवादशासाम हैं।

विवेद्यत्व अनुमान ध्याम में गर्दश कोर वीनगर की मता तिह है, अर श्वश्रंत का बीतराज मही हैं यह प्रतिहा अनुमान में कर्गांत्र है।

स्त्रीय सम्बद्ध स्त्रीय स्त्रीय

अन्तर्धाः वर्षाकृषयम् दश्यद्धाः विशेषण्ये वर्षाः अनेतिः पश्चीतः श्रीत्रत्वं अवजीवन् दश्चिमः

देवर्गम् स्थान्तरस्य सुर्वे स्थान्य स्थान्य स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान् असः १९६१ स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्य स्थान्य स्थान्य स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्त्र स्थान्य

हैं के साहत के . संसद है के साहत के . अत्थंगयम्मि आइच्चे पुरत्या य अगुगाए।

आहारमाइयं सन्वं मणसा वि णःपत्यए । अर्थात् सूर्य अस्त हो जाने पर और पूर्व दिशा में उति होने से पहले सब प्रकार के आहार आदि की मन में इब्छा ही

न करे। रात्रि-मोजन का निषेध करने वाले इस आगम से 'जैने को रात्रि में नोजन करना चाहिए' यह प्रतिज्ञा बाधित हो जाती है।

लोकनिराकृत

लोक्तिराक्ततसाध्ययमं विशेषणो यथा-न पारमायिकः प्रमाणप्रमेयव्यवहारः ॥४४॥

अर्थ-' प्रमाण और प्रमाण से प्रतीत होने वाले घट-पट आदि पदार्थे कारनिक है ' यह लाकनिराकृतसाध्यधर्मविशेषण पक्षामास है।

विवेदान-लोक में प्रमाण द्वारा प्रतीत होने वाले सब प्रार्थ सच्चे नाने जाते हैं और जात मी वास्तिवक माना जाता है, अत एव उनकी काल्पनिकता लोक-प्रतीति से बाधित होने के कार्य यह प्रतिज्ञा लोकबाधित है।

स्ववनवाधिन

स्वबचनांनराकृतमाध्यधमेविद्येषणी यथा-नास्ति प्रमेयपरिच्छेदक प्रमाणम् ॥४५॥

अर्थ- प्रमाण, बर्धिय की तहीं जातता' सह स्वप्रस विगाह्य मध्यपर्यक्षिप्रेषण प्रशासाम् हे ।

नित्यता और सर्वया अनित्यता से विरुद्ध कर्याचित् नित्य होता है वही प्रत्यमिज्ञानबान् होता है। अतः यह विरुद्ध हेत्वामास है।

अनैकान्तिक हेत्वाभास

यस्यान्यथानुपपत्तिः सन्दिह्यते सोऽनैकान्तिकः।।५४।। सद्वेघा निर्णीतविपक्षवृत्तिकःसन्विग्धविपक्षवृत्तिकश्ची५५ निर्णीतविपक्षवृत्तिको यथा-नित्यः शब्दः प्रमेयत्वात्।५६। संदिग्धविपक्षवृत्तिको यथा-विवादापन्नः पुरुषः सर्वज्ञो न भवति वक्तृत्वात् ॥५७॥

अर्थ-जिस हेतु की अन्यथानुवपत्ति (ब्याप्ति) में सन्देह हो वह अनेकान्तिक हेत्याभास कहलाता है ।।

अनैकान्तिक हेत्वामास वो प्रकार का है-निर्णीतविषक्ष-वतिक और सदिग्ध विपक्षवृत्तिक।

दाबद नित्य है क्योंकि वह प्रमेष है, यहाँ प्रमेयत्व हैं निर्जीतिबवशयतिक है।

विवादप्रस्त पुरुष सर्वज्ञ नहीं है, वर्षोक्ति यक्ता है; यह बन्तरव हेतु संदिग्ध विपक्ष वृक्तिक है।

विवेचन-जहाँ साध्य का अमाव हो वह विषक्ष कहलात है। और विकास में जो हेतु रहता हो यह अनैकान्तिक हेरमामा^र है। जिस हेतु का त्रिपक्ष में रहता निदिवत हो यह निर्णातिविष्ध विसक है और जिस हेतु का विषक्ष में प्रता संदिष्य हो। ब स्तिप्यविषयद्तिक अतेशालिण हेप्यामाग कल्लाता है।

المن المنظمية المنظمية المنظم المنظم المنظم المنظم المنظمة والمنظمة المنظمة ا इत्या क्रिय है, क्योंकि प्रमेस है। यहाँ निश्यता साध्य है। ि संत्राच रह तक हत यह आदि सांत्र य गया**मी में पामा जाता** है कर, पढ बादि विका हुए और अनमें प्रमेज्य (हेनु)निविधन रूप है अला है (वर्षीकि पर सादि भी अधिक समाण के विषय-है) इस-िर्कोषण हेतु निर्मोनिवसम्बन्धिक छन्यानिक हेत्यामाय हुस

विषयात्रात पुराव सर्वत सती है, वर्षीकि वषता है, यहाँ सर्व-हेंगा का अवाद गांगत है। इस मान्य का छमान मर्थम में पाया केला है भए करेश किएल हुआ। अस सिवाय गर्देश में वस्पृत विकास है अने कर हेंदू विकासीबयलयुनिक अनेकारिक 翻翻放弃。

जिल्हा के अनुसार दिवस में ही पहला है और अनेकारियक है जिसाय चल, संदेश और विचल भीभी के बहुमा है। अनेका-रीय है को स्वाधिकारों हैतु की समने हैं क

要求に関係

माध्यत्वेत द्रात्रातामानी वद्यात्रापः अन्दर्ध कारकारीत्रकारः, सारकार्याविकालः, उपायक्रीः famm, re greeter sund, mitarautomuni, mitanita राष्ट्रकार्वे व्हार्जा प्रतिकार विद्यालय । विद्यालय विद्यालय । ·梅德·斯斯斯

分位人表生命之 医乳性性神经性纤维 歌 松亮 的复数 是 藍

《其·特·知识·《在既代》(文字)如此次十八日·新述院 多古夏京都被教授。 夏季农业 人名意特尔 电影动作 使性感 医气 大学 电流电池电流 家 夏克马斯普安姆亚 विवेचन—साधम्यं हुण्टान्त में साध्य और साधन का निश्वत् रूप से अस्तित्व होना चाहिये। जिस हुण्टान्त में साध्य का, साधन का, या दोनों का अस्तित्व हो, या अस्तित्व अनिविचत हो अयवा साधम्यं हुण्टान्त का ठीक तरह प्रयोग न किया गया हो वहें साधम्यं हुण्टान्ताभास कहलाता है।

(१) साध्य-विकलहप्टान्ताभास

तत्रापौरुपेयः शब्दोऽमूर्त्तत्वात्, दुःखवदिति साध्य-धर्म विकलः ।|६०|। अर्थ-शब्द अपौरुपेय है, क्योंकि अमूर्त्त है, जैसे हुःख । यहाँ

ु : ख उदाहरण साध्यविकल है क्योंकि उसमें अपीरुपेयत्व साध्य नहीं रहता ।।

(२) साधनधर्मविकल दृष्टान्नाभास

तस्यामेव प्रतिज्ञायां तस्मिन्नेव हेतौ परमाणुविदिति साधनधर्म विकल: ॥६१॥

अर्थ-इसी प्रतिज्ञा में और इसी हेतु में 'परमाणु' का उदी-हरण साधनविकल है ।

विवेचन-शब्द अभीरयेव है क्योंकि अनुने है, जैसे करमाणुः सहाँ करमाणु में अपूर्णना हेपु नहीं काया ज्यात, क्योंकि करमाणु मूर्त्त है। अतः महत्वावनविक र एकालानाम हुआ।

> (३) जनायकीवर २०२० लनामः दालकावदित्युमध्यकीलालस्य । २२॥

(१२३) (वच्ठ पारकछप वर्ष-नुवीस प्रमुक्त में राज्य या उदाहरण देना उभय-1 6

विरेशन-अपनी पुरवकृत और मृत्ये है अतः उसमें अपी-व्यवस्था और अनुस्था हेतु देखी नहीं है।

गंदिसमाध्यामे स्टारतमाम

गणादिमानम् धरन्यान्, देखदस्यदिति संविध-अस्या मुद्दान

भां-दर मुल्द भाग शादि पाछा है, बव्हीक प्रकार है, देंसे व्यान । यहाँ देवहान हत्त्वाल संविधानमध्ययमें हैं ।

विवेदन दिन दुरमान से लाख का रहता संदिता ही की हिलाल एरिस्त्मारणार्थे र एररान्त है। मेंबद्ध से बात स्वारिक विश्व क भारत ही प्रदेश है। शहर, देखबल दुष्टीन महिन्त्रसाध्यक्षर है।

End estates excepting historical

数面积增加等等的一个和对特别的有效的特别的等待等的一种多数形式 机螺旋性线管 经存货债

小好 化环 寶樂的 经条款债务的 茅門 解光气的 使打断声声回忆的声 and have tree out to the first power of the

医电影发生的影响 网络发现 有生活 的 医动物管外皮 富貴 歌 化共多 糖

(६) संदिग्धजभयधर्मदृष्टान्ताभास

नायं सर्वेदर्शी रागादिमत्त्वान्मुनिविशेषवदित्युभर धामि ।।६५।।

अर्थ--यह पुरुष सर्वज्ञ नहीं है, क्योंकि रागादि वाला है जै अमुक मुनि । यह संदिग्ध-उपय दृष्टान्तामास है । वयोकि अमु मुनि में सर्वज्ञता का अभाव और रागादिमत्व दोनों का ही संदेह है

(७) अनन्वय दृष्टान्ताभास

रागादिमान् विवक्षितः पुरुषो वन्तृत्वादि^{एटपुरुष} वदित्यनन्वयः ॥६६॥

अर्थ-विवक्षित पुरुष रागादि वाला है, क्योंकि वक्ता है जैसे कोई इष्ट पुरुष ।

विवेचन-जिस ह्प्टान्त में अन्वय ब्याप्ति न वन सके उ अनन्वय ह्प्टान्नामान कहते हैं। यहाँ इप्ट पुष्य में रागादिमर और वातृत्व दोनों मौज़द रहन पर भा जो जो वयता होता है य वह रागादि याचा हाता है' ऐसी अन्वय व्याप्ति नहीं बनती क्योंकि अर्देन्त मगवान् बदना है, पर रागादि दाने नहीं है। अर

'इटट पुरुष' यह इंप्टान्त अनावय इंप्टांनाभाग है।

(८) अप्रदक्षितात्वय दृष्टाग्यागाम

अतिन्यः द्राज्यः कृतपन्यान्,घटयदिन्यप्रदक्षितास्वयः।६७

अर्थ--हार्य अतित्य है विवेति हात्वा है, जेन घर । महाँ हा हुटहारव अप्रदेशिवास्वय हाराशामान है ।

विवेचन-जिल हुत्यरात में आवतमार्गत हो ही बिग्द बादी में बचन द्वारा प्रमान कथान में किया हो, यसे अप्रकाशिक्षण द्वारा. म्त्राबाल बहते हैं। यह यह में मिनियता और कुल्बना थी 🤾 मधार सम्बद्ध सर्वतित म करने हैं कारक ही बह बीच है।

(x) fangebändin fieldmeteliti

स्थानिक सार प्रकारतान, बर्गानामं मार्थनं, घट-श्रीकृतिवयर्गताम्ययः शहरा।

धर्म-राध्य धर्मनाथ है, क्योंकि कुलक है। यो धनित्य क्रीला है, यह क्षत्र होतर है। जेते घट । यह विपरीमात्रय हार्यानामान है।

विवेशन न्याक्य भागांत्र में सामन होते पर साध्य का होता संगादा काला है, पर शहरे शास्त्र के हीते दर शायम का होता morne nur g. geffern up facelin wenn gwe i up facelin trant ale fancie of author unt f min an Lande fanchel. ent geverenteten 🛊 e

五分十年 电对线分析性

Berghiff Embritaining Made iteers

officerouselakelyferengeneelakelyferel. einenliebe beleichten migte bieter nichten. the first of the second section of the first of the second 主教法、李维中有了我会对李持中的李维 古 经未行

राम् मेपारचे देशायामासाम स्म समाम सर्वे ह

सिद्ध उमयव्यितरेकं (४) संदिग्धसाध्यव्यितिः साधनव्यितरेकं (६) संदिग्धोमयव्यितरेकं ((८) अप्रदक्षितव्यितरेकं (९) विपरीतव्यितरेकं विवेचन-वैधम्यं दृष्टान्त में निश्चितं रूष साधन का अमाव दिखाना पड़ता है। जिस दृष् का, साधन का या दोनों का अमाव न हो या अ अयवा अमाव ठीकं तरह बताया न गया हो यह

🔭 💹 (१) असिद्धसाध्यव्यतिरेक(२)असिद्धस

भास कहलाता है। उसके भी नी भेद हैं। असिद्धमाध्यव्यतिरेक दृष्टान्ताभा

तेषु स्नान्तमनुमानं प्रनाणत्वात्, र भवति न तत् प्रमाणं यया स्वय्नज्ञानमिति स्पतिरेकः, स्वय्नज्ञानाद् स्नान्तत्वस्यानिवृत्ति अयं-अनुमान स्नाप्त है वर्षोक्ति वह प्रमाण

नहीं होता वह प्रमाण भी नहीं होता, जेते हा १ स्वप्तजान वह उदाहरण शसिद्ध-साध्य ध्यतिरे है, क्योंकि स्वप्तजान में भ्रान्तना (माध्य) का अ

(२) अस्तिस्यायनव्यतिक सुद्रागाः - निविक्तत्पकं प्रत्यक्षं प्रमाणस्यान्, यस्

धर्ष-चाचर गिविकायक (अगित्रसदात्तक) है, क्योंकि कर प्रमाण है। को विविधालक मही हैंगा का प्रमाण नहीं होता da opus i og 'sopsis' pers ulazmunulike karintela g agija aug , nutua , (ba) at nuis स्क्री क्रेन्यकांत्र समग्रहण क्रमण के र

E & B. Begenia . Bebbeningbieg meinen nahmite sabbt

houstree wet werd, ver a freathrum ल् कारणक्षत्र रज्यकः ज्ञातिक्षिक्षाप्य श्रीतरेणः रणम्मधीकायाः, ictelf oppitation crease countries.

च्या - १८५५ विभाग स्वतिमा स्वति है स्वी किया। स्रोताच सकी हामा कर राम गरी क्षीता हैके क्लाबस र चर्चा क्षाप्र Laures wint martines fautement is auflik march ti रेक्स्प्रहित्यका हुमारक। यदि संस्थ हे माध्य हे चीर्क को यथाय त्रकृष्टि के राज्यकित वसका व विकासारिकाण भीत के और साथ भीत के र

\$ 18 \$ Section and making as part himselvent

क्षर है मिर इस छात्र है अर अह उपने हैं अपने अपने अपने स्वाप्त स्वाप्त है है अपने स्व क समझ महान्द्र सह ला अर्थनंत्र महान्द्र क्षा महान्द्र, 聖章者 对自治生活的自己自己的原理系统。 经对流行效 经营养法的现代的证据证 बाहर कुछ के द्वीर कुछ में हैं कि कुछ के हैं है कि है है है है

经工作数据证据 我将在 经我在报 化加西西葡萄 电光道电路 起海海中的加土 在孫 海 海沙星 遇到我不知 海葵 不在我 此人人人,在你你此知识如此我们不 并在一多年 在八十八十十年之前 葬 西京小學 感染力 河 或似字子不是你感觉不知知识

आगमामास का उदाहरण

ययामेकलकन्यकायाः कूले, तालहितालयोर्मूले सुलमाः पिण्डखर्जूराः सन्ति, त्वरितं गच्छत गच्छत वालकाः ॥८४॥

अर्थ-जैसे रेवा नदी के किनारे, ताल और हिताल वृक्षों के नीचे पिड खजूर पडे हैं-लड़को ! जाओ, जल्दी जाओ ।।

विवेचन-वास्तव में रेवा नदी के किनारे पिडसजूर नहीं हैं, फिर मी कोई व्यक्ति बच्चों को बहकाने के लिये झूठमूठ ऐसा कहता है। इस कथन को सुनकर बच्चों को पिडसजूर का ज्ञान होना आगमामास है।

प्रमाण संख्याभास

प्रत्यक्षमेवैकं प्रमाणिनत्यादि संख्यानं तस्य संख्या-ऽऽमासम् ॥८५॥

अर्थ-एक मात्र प्रत्यक्ष ही प्रमाण है, इत्यादि प्रमाण की निथ्या संस्था करना संस्थाभास है।

विवेचन-वास्तव में प्रमाण के प्रत्यक्ष और परोक्ष दो भैव हैं, यह पहले स्पष्ट किया जा चुका है। इन मेदों से विपरीत एक, दो, तीन, चार आदि भेद मानना संख्यामास या भैदामास है। कौन कितने प्रमाण मानते हैं यह भी पहले हो बनाया जा चका है।

faction

मामान्यमेव, विशेष एव, तद् द्वयं वा स्वतन्त्रमिः त्यादिस्तस्य विषयाभागः (,८६)। एकं-कामान्य है। प्रमाण का विषय है, बिरोप ही प्रमाण के किया है, एवक परिचर सर्वेषा निाम सामान्य-विशेष प्रमाण के क्षिप है, इन्साद मानना प्रमाण का विषयाणास है।

विशेषव-मामान्य श्रीष विशेष असम प्रदायं नहीं हैं। यह कोरों कार्य है असे दूं और प्रदायं में क्यांकित अस्मित्र है। आपमा में को कोरों कर्यायत्र शक्तिम है। अतः सामान्य-विशेष रूप परनु का में क्यांत कर विशेष कहा गया है। उसमें विषयोग केवानित्यों का कार्य हुआ केवल सामान्य, कोरों का माना हुआ केवल विशेष कोर होती के सामें दूष अर्थवा शिक्ष सामान्य-विशेष, यह सक मैंद्रवादाय है।

of takening

कारत १९७०॥ आवसम्ब स्थितम्य मा यमानात् करः गास सदा-

अपे-वादन से सर्वया अधिक का सर्वया (गाल प्रवास का बार कुलावार हैं ।

द्रव्यायिक नय के भेद

आद्यो नैगमसंग्रहच्यवहारभेदात् त्रेद्या ॥६॥

अयं-द्रव्यायिक नय तीन प्रकार का है-(१) नैगम (२) संग्रह नय और (३) व्यवहार नय ।

नैगमनय

धमंयोर्धमिणोर्धमंधिमणोरच प्रधानोपतर्जनमावेन यद्विवक्षणं म नैकामो नैगमः ॥७॥

सन्वेतन्यमारमनीति धर्मयोः ॥८॥

सच्चतस्यमात्मनाति द्यमयाः ॥८॥

वस्तु पर्यायवद्द्रव्यमिति धमिणोः ॥९॥

क्षणमेक सुखी विषयासक्तजीव इति धर्मधर्मिणोः १०

अर्थ-दो धर्मों की, दो धनियों की और धर्म-धर्मी की प्रधान और गीण रूप ने विवक्षा करना, इस प्रकार अनेक मार्गों से बन्तु का बोध कराने बाला नय नैगननय कहलाता है।।

दो धर्मी का प्रधान-गोण माव-जैमे आत्मा में सत्व ^{से} मक्त चैतन्य है ॥

दो धिमियों का प्रधान-गोणमाव-जैमे पर्याय बाला द्रव्य

बस्तु कहरणता है।। दो द्यमियों का प्रदात-गोणमाव-तेमें विद्यमामक्त जीव दण

विवेचत-दं घरों में ने एक घर्ष की मृत्य हुद में विवसी

अपना क्षीर दुसरे सभे की भीता कप में विषया प्रमान, इसी प्रकार की इस्ती भी में सुकाकी सुनय और दुसरे की भीना मन से विचार करता कथा राग्ने राग्नों भें से किसी की वरूप भीत किसी की सैन्त करायान्य, भेनामान्य हैं ६ मेनामानय सार्वेश, यात्राप्त, की, नाम, ना, स्वीध क्रमान्त्र है ।

सरम और भेगाम भागा। है ही धर्म है। किया प्राच्या में 解死者 好事止 香油 放 著。在於 引班小在 就集 無法 建油洗厂 打起 我不能止口 你能说你 संदर्दे ही र सक्य की क्षेत्रण कर्त्रीयर्गन्त दलाव र महिल का दिए हैं

and wate as a tea that was a belief of the facility of which करण करते हैं। शिष्ठ कर कर दश्य कर र[ा]ल 1000 करते या गाउँ के शाह · 医性性性 報報 性財務 清

gelt unte Gruchten bin ein nu nebi fimel min विकास केते. के कार्यन संस्था है और मुन्ती विकोधार कीते क 斯铁州 鹅的意义

医科斯特种 大手里世年以

क्षये हेन्द्रवेत्रे श्राकृत्वर्थान मन्त्राचे स्वयार्था स्वयार्था स्वयार्था स्वयार्था । १ व व रहे

कर्ष भारत संस्था करें के कहिन्दी कर स्ट्रीय संघ करा रहे हैं। संघ 影響之時 起電 新生用电 黄河船用处于经济的 歌声的诗诗意义

医腹脊髓体小骨性韧带 颐 對助 经货产税制作 疣 解脓气如肿 经产量 "我们 医乳 我 不好 本 我就你 看 我 经外班 死 我就好开 如果 等,要死去 करें से संभये, कर्मस्या माच के हैं। कालेक्द मावला दूसरासमा कारण है।

नैगमाभास का उदाहरण

यथाऽऽत्मनि सत्त्वचैतन्ये परस्परमत्यन्तं पृथाभूते इत्यादिः ॥ १२ ॥

अर्थ-जैसे आत्मा में सत्त्व और चैतन्य धर्म परस्पर में सर्वया भिन्न हैं, इत्यादि मानना ।

संग्रहनय का स्वरूप

सामान्यमात्रग्राही परामर्वाः संग्रहः ।। १६ ।।

अयम्भवदिकत्यः -- - परोत्परइच ॥ १४॥

अर्थ--सिर्फ सामान्य को ग्रहण करने वाला अभिप्राय संग्रह नष है ॥

संग्रहनय के दो मेद है--(१) परसंग्रह (२) अपरसंग्रह !! विवेचन-विदोष की ओर उदासीनता रख कर सत्तारूप ^{प्र}

सामान्य को और द्रव्याय, जीवत्व आदि अपर सामान्य को ही ग्रह्ण करने वाला नय सप्रहत्य कहलाता है। संग्रहत्य का विषय गामान्य है और मामान्य पर-अपर के भेद से दो प्रकार का है अतएय संब्रहतय के की दो भेद हो गये है--परसंब्रह और अवरसंब्रह ।

परमग्रस्त्र

अज्ञेषिवज्ञेषेरवीदासीन्यं भाजमानः ज्ञुद्धव्यं सन्मात्रम-विमायमानः परमग्रहः ॥ १५॥

(114) (Trail of Trail विकासिक समित्रीयादिति यसा । १६ ॥

क्षर्य-सम्भग दिस्तीयो में प्रशासीयाम रक्षमें स्थाप सीर शिष्ट स्थलीर क्षात्र संवतः स्थि हैनेस्य स्थलि स्थानम् स्थलि स्

· 一种种 新 新 的是 的图 是 2000 医红皮 艾米 甲皮 是 11

विक्रियात अपने सरस्यात्व की सहस्य व्यवसारणस्था गाउँ हैं। यहाँ 衛星 日本 数日本回答 医光经功 安全地區 多年期刊品 机压起射线 衛門 经边际证 我也 我不是自己的现在分词 有主要 受 的现在分词 的现在分词 數學的說 政治 數字

A BACK CONT.

स्यादेवं क्षत्रिक्षवितः। स्वात्त्रिक्षेत्राक्षिक्ष्याक्षर्यक्षित्र 新疆的 技术作品

我病毒 其學物。特殊以實施本質性有效。 首任於指於如本的多數的物理。 是此后

我一定是我们 有我们的人 我没有的情况 我生命 劳力的工作员 不禁的 电电效电池 经 Wite 2 15

最前上班的 家 安斯伊克尔 出行 意。安克 李明 你好意意的你

衛祖 美国山南 美食品的食品 安美 事少女 人 子子有好法以此不 如此不 不存 我们我也不能让我 我人 美人多人吃好 由 事 经产品分别的 無人 医水子 医水子 医水子 医水子 医水子 医水子 医皮肤 医皮肤 प्रकार दूसरे अंश का अपलाप करने से यह नयामास हो गया है विदान्त दर्शन परसंग्रहाभास है, वयोंकि वह एकान्त रूप से सला के ही तत्व मानता और विशेषों को मिथ्या बतलाता है।

अपर संग्रहनय

द्रव्यत्वादीनि अवान्तरसामान्यानि मन्वानस्तद्भेदेष गजनिमीलिकामवलम्बमानः पृतरपरसंग्रहः ॥ १९॥

धर्माधर्माकाशकालपुद्गलजीवद्रव्याणामैवयं द्रव्यत्वाः भेदादित्यादिर्यथा ॥ २०॥

वर्थ--द्रव्यत्व पर्यायत्व आदि अपर सामान्यों को स्वीका करन वाला और उन अपर सामान्यों के मेदों में उदासीनता रख बाला नम अपरसंग्रहनय कहलाता है।

जैमे---धर्म, अधर्म, आकाश, फाल, पुद्गल और जीब द्रव्य सब एक है वयोंकि सब में एक द्रव्यत्य विद्यमान है।

विवेचन-छहों द्रव्यों में समान रूप से रहने बाला द्रव्यत अपर सामान्य है। अपर संग्रह नय, अपर सामान्य को विषय रूरत है। अतः द्रमकी दृष्टि में द्रव्यत्व एक हीने से सभी द्रव्य एक है

अध्यस्य स्थापत्र । यहाः

द्रव्यत्यादिक प्रतिज्ञातायस्तद्विशेषाध्मिर्मुवासस्तदाभासः यथा द्रव्यत्यमेव तन्त्र, सतीर्थान्तरभूतानां द्रव्याणामन्

वलब्धेः ।' २२ ।ः

पर्व-प्रयाप सादि अपरामामध्यो को स्त्रीकार करने बाला भीर अनेके केटों का निकेश करमें कामा असिमाय सरामश्रीप्रमायक 雑物 養生

वेरे-प्रायात ही बारमंदिन है, जुनते जिल धर्म छार्र एक बरणाम मही होते ।

fegne- ante nicht einfig bei bab biebann tor-मध्य भवता है तम वह पतके सेदी भवताने पहिन्दानी भवतिन्दित एते कर्षाकृष्य सामगण्ड श्वास्थान प्राप्त सामगण है। संदी का from wrond, enforcements & s

4.対けできたは

गेवहेन भीवर्षकृतायामसीयाँ सिदिवर्षकामहर्ग intentional fresh et enegre (1172):

nur all till be ben anjug at 1948 ft

छक्रमानक साथ के देशन कार्य हैये आवशन कर करानी स् किर्योदिक स्वेद स्वरूपे स्वरूप्त स्रथ वस्त्रपूर्ण स्था स्वाप्तरप्तः है द

有影响 跨 熱水 影冰區 誊 解析 斯江地 高级流水水石 蒙古田兴县 上

विश्वेष्टमा सार्यप्रतार हुउसर दिलाक दिस्ते हुए सार्यागाय की स्टब 金髓 散花 銀馬 南水斑子炎 医超行行动术 鄞 斯沙斯 医环血气体 冲光红光 电子点水水板 经分别分别 美埃达多布斯特多布尼 网络斯斯斯特拉克斯特 音声 死亡地 化水水锅 हैंदर करें। केर कारानद रिपेट सा प्रदेशकारी सामाध्याप नार सामानी स्रोत साम 医眼间皮囊 电最高差 轡 医脐病 电双流信息线 搬货 经自己收收证券 爽 电电流反应 安全市场 经收回债券的证 部分 化宁斯亚 电水水 夔 鱼 经水水 奔水安 化洗纸油油 安

ग्नुकूल, सामान्य में भेद करना व्ववहार नय का कार्य है । उदा-रिणार्य संग्रहनय ने सत्ता रूप अभेद माना, व्यवहार उसके दो भेद हरता है~द्रव्य और पर्याय ।

व्यवहारनयामास

यः पुनरपारमाथिकद्रव्यपर्यायविमागमभिप्रैति स व्यवहारामासः ॥ २५ ॥

यथा-चार्वाकदर्शनम् ॥ २६॥

अर्थ- -जो नय द्रव्य और पर्याय का अवास्तविक भेद स्वी-नार करता है वह व्यवहारनयामास है ।

जैसे--चार्याक दर्शन ।

विवेचन-द्रव्य और पर्याय का वास्तविक भेद मानना व्यवहार ग्रंथ है और मिध्या मेद मानना व्यवहारामात है । चार्वाक दर्शन वास्त-विक द्रव्य और पर्याय के भेद को स्वीकार नहीं करता किन्तु अया-स्तविक पूत-चतुष्टय को स्वीकार करता है । अतः चार्याक दर्शन (नास्तिक मत) व्यवहार नपामास है ।

पर्यायाथिकनय के भेद

पर्यापायिकश्चतुर्द्धा-ऋजुस्त्रः शब्दः समिमहर

एखंभूतरच ।। २७।।

अथं--पर्यायाधिकनय चार प्रकार का है--(१) ऋतृगुत्र (२) शब्द (३) समक्ष्यक्ष और (४) एवमूत ।

क्राग्य गय

ऋजु-वर्तनानक्षणस्थापि पर्यायमात्रं प्राधान्यतः सूत्र-यक्षण्यापः ऋजुमूत्रः ॥ २७ ॥

शब्दन्य

कालादिभेदेन ध्वनेर्यभेदं प्रतिपद्यमानः शब्दः॥३२॥ यथा बभूव भवति भविष्यति सुमेक्रित्यादिः।३३॥ अर्थ-काल आदि के भेद से शब्द के बाच्य अर्थ में भेद ... नने याला नय शब्दनय कहलाता है।

जैसे--सुमेर बा, सुमेर है, और सुमेर होगा।

वियेचन-शब्दनय और आगे के समिम्हिं तया एवंभूत र शब्द को प्रधान मानकर उसके वाच्य अर्थ का निरूपण करते इसलिए इन तीनों को शब्दनय कहते हैं।

काल, कारक, लिंग और वचन के भेद से पदार्थ में भेद । नने बाला नय दाब्दनय कहलाता है। उदाहरणार्थ-मुमेर था, मेर है और सुमेर होगा; इन तीन बाक्यों में एक सुमेर का त्रिकाल म्बन्धी अस्तित्व बताया गया है, पर यहाँ काल का भेद है, अतः ब्द नय सुमेर को तीन रूप स्वीकार करता है।

शब्दनयाभाग

तद्भेदेन तस्य तमेव समयंयमानस्तदामासः । ३४ । यया बमूय भविष्यति सुमेश्रित्यादयो भिन्नकालाः इदा भिन्नमेवायंमभिदधति, भिन्नकालद्वाद्दवात्, ताहक्-सद्धान्यदाद्वद्वदित्यादि ॥ ३५ ॥

अर्थ-काल आवि के भेद से डाउद के बाध्य पदार्थ में एकति। इद मानने बाला अभिन्नाय दाखनयाभाव है।

का भेद न होने पर भी केवल पर्याय-वाची शब्दों के भेद से ही पदार्थ में भेद मान लेता है।

इन्द्र शक और पुरन्दर शब्द-तीनों एक इन्द्र के वासक हैं, किंतुं समिभारूढ़ नय इन शब्दों की ब्युत्पत्ति के भेद पर दृष्टि दौड़ाता है और कहता है कि जब तीनों शब्दों की ब्युत्पत्ति पृथक्-पृथक् हैं ब तब तीनों शब्दों का वाच्य पदार्थ एक कैसे हो सकता है? अतःपर्याय-वाची शब्द के भेद से अर्थ में भेद मानना चाहिये।

इस प्रकार समिमिरुढ़ नय अर्थसम्बन्धी अमेद को गीण करके पर्याय-मेद से अर्थ में मेद स्वीकार करता है।

समभिक्द नयाभास

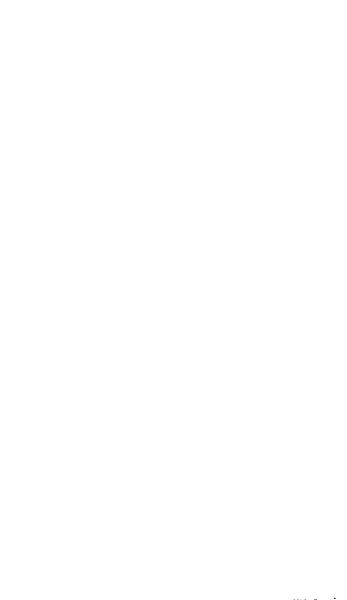
पर्यायध्वनीनामिषधेयनानात्वमेव कक्षीकुर्वाणस्त-दामासः ॥ ३८॥

यमा इन्द्रः शकः पुरन्दर इत्यादयः शब्दा भिन्नामि-धेया एव, भिन्नशब्दत्वात्, करिकुरङ्गतुरङ्गवदित्यादिः।३९

अर्थ-एकान्त रूप से पर्याय-याचक दाखों के याच्य अर्थ में भेद्रमानने वाला अभिप्राय समभिष्ठह नयाभास है।

जैसे--इन्द्र शक, पुरन्दर आदि शस्त्र शिझ-शिन्न पदार्थ के बाचक है। क्योंकि वे शिन्न-शिन्न शस्त्र है, जैसे करी (हाबी) कुरंग-(हिस्न) और तुरग (घोड़ा) झस्त्र ।।

विवेचन--समिशिष्टहरम पर्याय-भेद से अर्थ में भेद स्वीकार करता है पर अभेद का निषेध नहीं करता, उसे केवल गौण कर देता



विवेचन-सातों नयों के विषय की न्यूनाधिकता यहां सामान्य रूप से बताई गई है। पहले वाला नय विशाल विषय वाला और पीछे का नय संकुचित विषय वाला है। तात्पर्य यह है कि नैगम नय सबसे विशाल इप्टिकोण है। फिर उत्तरोत्तर इप्टिकोण में सूक्ष्मता आती गई है। विशेष विवरण सूत्रकार ने स्वयं दिया है।

अन्पत्रहत्व का स्पप्टीकरण

सन्मात्रगोचरात् संग्रहान्नगमो भावाभावमूमिकत्वाद् भुमविषयः ॥ ४७ ॥

सद्विशेषप्रकाशकाद् व्यवहारतः सग्रहः समस्तसत्स-महोपदर्शकत्वात् बहुविषयः ॥४८॥ वर्त्तमानविषयादृजुसूत्रात् व्यवहारस्त्रिकालविषया-

वलम्बित्वादनल्पार्थः ।४९।

कालादिभेदेन भिन्नार्थोपदिशनः शब्दाद्-ऋजुसूत्रस्त^र

द्विपरोतवेदकत्वान्महार्थः ।५०।

प्रतिषयीयशब्दमर्थभेदमभी स्तः समिम्हढा च्छव्द-स्तद्विषयंयानुवायित्वात प्रमृतविषयः ।५१।

प्रतिक्रियं विभिन्नमर्थं प्रतिज्ञानानादेवंभृतात् समन भिष्टुस्तदस्ययार्थस्यापकत्वात्महागं.चरः ॥५२ ॥

अर्थ-सिर्फ मता को विषय अपने यादि सप्रहन्य की अवेशा

मत्ता और अमत्ता को विषय करने वाला नैगम नम अधिक विषय वाल है।

इस प्रकार अनुयान से भी आत्मा सिद्ध है। इसके अतिरिक्त एगे आया' इत्यादि आगमों से भी आत्मा सिद्ध है। यह आत्मा चैत-न्यमय आदि विशेषणों से विशिष्ट है।

चैतन्य स्वरूप-इस विशेषण से नैयायिक व्यदि का निराक-रण होता है, वयोंकि वे आत्मा को चैतन्य रूप नहीं मानते।

परिणामी-इस विशेषण से सांख्य मत का निराकरण होता है, वर्षों कि सांख्य आत्मा को क्टस्य नित्य मानते हैं परिणमनशील नहीं मानते।

फर्सा-यह विशेषण भी सांख्य-मत के निराकरण के लिएहैं। सांख्य आत्मा की अफर्ती मानते हैं और प्रकृति की कर्ती मानते हैं

साक्षात् भोषता-यह विदोषण भी सांख्य-मत के खण्डन के लिए हैं। सांख्य आत्मा को कर्म-फल का साक्षात् भोगने वाला नहीं मानते।

स्वदेहपरिमाण-इस विशेषण से नैयायिक और वैशेषिक मत का खण्डन किया गया है, क्योंकि वे आत्मा की आकाश की भौति व्यापक मानते हैं।

प्रतिशरीरिभिन्न इस विशेषण से वैदान्त मत का गण्डन किया गया है, क्योंकि वेदान्त सत से एक ही आत्मा माना गया है। वे समस्त शरीरों में एक ही आत्मा मानते हैं।

पीत्मितिक अहण्डयान-यह विशेषण नास्तिक मत का र् खण्डन करता है, क्योंकि नाश्तिक लोग अहण्ड नहीं मानते । तथा बा लोग अहण्ड मानते है किन्तु उमे पौत्मिलक नहीं मानते उनके इत का भी इममें खण्डन होता है ।

अष्टम परिच्छेद वाद का निरूपण

वाद का लक्षण

विरुद्धयोधंर्मयोरेष्ठधर्मव्यवच्छेदेन स्वीकृततदन्यध-मंव्यवयापनार्यं साधनदूषणवचनं वादः ॥ १ ॥

अर्थ-परस्पर विरोधी दो धर्मों में से, एक का निषेध करके अपने मान्य दूसरे धर्म की सिद्धि के लिए साधन और दूषण का प्रयोग करना वाद है।

विवेचन-आत्मा की सर्वथा नित्यता और कर्यचित् नित्यता ये दो विरोधी धर्म हैं। इनमें से किसी भी एक धर्म को स्वीकार करके, और दूसरे धर्म का निषेध करके, बादो और प्रतियाबी अपने पक्ष को साधने के लिए और विरोधी पक्ष को दूषित करने के लिए जो बचन-प्रयोग करते हैं वह बाद कहलाता है। बादी की अपने पक्ष की सिद्धि और पर पक्ष का निराकरण-दंनों करने पड़ते हैं और इसी प्रकार प्रतिवादी को भी देनों ही कार्य करने पड़ते हैं।

यादी-प्रारम्भक के भेद

प्रारम्भकरचात्र जिगोपुः, तत्वनिणिनीपुरच ॥ २॥

अयं द्विविधः क्षायोपशमिकज्ञानशाली केवली च।।।।
अर्थ-तत्त्वनिणिनीपु दो प्रकार के हैं -(१)स्वात्मिन तत्वं
निणिनीपु और (२) परत्र तत्त्वनिणिनीपु ॥

शिष्य आदि स्वात्मिन तत्त्वनिणिनीपु हैं।।
गुरु आदि परत्र तत्त्वनिणिनीपु हैं।।

गुरु जाव परत्र तत्त्वानाणनायु हु।।
परत्र तत्त्वनिणिनीयु भी दो प्रकार के होते हैं। क्षायोपः
क्षामिकज्ञानी और केवली।।

विवेचन-अपने आपके लिये तस्ववोध की इच्छा रखने वाले स्वात्मिन तस्वनिणिनोषु कहलाते हैं और दूसरे को तस्व-वोध कराने को इच्छा रखने वाले परत्र तस्वनिणिनोषु कहलाते हैं। स्वात्मित तस्वनिणिनोषु शिष्य, मित्र या और कोई सहयोगी होता है। और परत्र तस्वनिणिनोषु गुरु, मित्र या अन्य सहयोगी हो सकता है। इस प्रकार वाद का प्रारम करने याले चार प्रकार के होते हैं—(१) जिगीषु (२) स्वात्मिन तस्वनिणिनोषु (३) क्षायोपशमिक जानी परत्र तस्वनिणिनोषु और (४) केयलोपर यतस्वनिणिनोषु ।

प्रत्यारमशक

एतेन प्रत्यारम्भकोऽपि व्याख्यातः ॥९॥

अर्थ-पूर्वेक्त कथन से प्रत्यारम्भवाकी भी व्याख्या हो गई।
विश्वचन-प्रारंभक के चार मेद बताये है,यही चार भेद प्रत्यारंभक के भी समग्रने चाहिये। इस प्रकार एक-एक प्रारंभक के साम
चारों प्रत्यारंभकों का विश्वाद हो तो बाद के सोलह भेद हो सकते
हैं। किंतु जिगीषु का स्वात्मित तस्त्रनिणिनीषु के साथ, स्वात्मित
तस्त्रनिणिनीषु का जिगीषु के साथ, स्वात्मित तस्त्रनिणिनीषु को
स्वात्मित तस्त्रनिणिनीषु के साथ और केष्ठी का केष्ठी, के साथ
बाद होना संभव नहीं है; इस्टिंग चार भेद कम होने से बाद के



अंग-नियम

तत्र प्रयमे प्रथमतृतीयतुरीयाणां चतुरङ्ग एव, अन्यत-मस्याप्यपाये जयपराजयव्यवस्थादिदौःस्थ्यापत्तेः ॥१०॥

अर्थ-पूर्वोक्त चार प्रारंमकों में से पहले जिगीप के होन पर जिगीप, परत्रतत्त्वनिणिनीय क्षायोपशमिकज्ञानी और केवली प्रत्यारंमक का घाद चतुरंग होता है। किसी भी एक अंग के अभाव में जय-पराजय की ठीक व्यवस्या नहीं हो सकती।

विवेचन-वाबी, प्रतिवादी, सभय और समापति, वाद के यह चार अंग हो रे हैं। जिगोयुवादी के साथ उक्त तीन प्रति-वादियों का याद हो तो चारों अंगों की आवश्यकता है।

द्वितीये तृतीयस्य कदाचिद्द्वचङ्गः,कदाचित् त्रयङ्गः।११।

अर्य-दूसरे वादी-स्वात्मिन तत्त्वनिणिनीषु का तीसरे प्रितिः बादी-क्षायोपद्मिकज्ञानी परत्र तत्त्वनिणिनीषु का वाद कमी दो अंग वाला और कभी तीन अंग वाला होता है।

विश्वन-स्वात्मनि तत्त्वनिणिनीषु जय-पराजय की इच्छा है बाद में प्रवृत्त नहीं होता, अतः उससे साथ परत्र तत्त्वनिणिनीषु कार्याप्रतामकतानी का बाद होने पर सक्षय और समापति की आवश्यकता नहीं है क्योंकि सक्ष्य और समापति जय-पराजय की स्ववस्था और कल्ट आदि की द्यानि करने की लिये होते हैं। अल्यता जब आयोपप्रामकतानी परत्र तत्त्वविजिनीषु तत्त्र की निर्मय न कर महे तो दानों की सक्ष्यों की आयथकता होती है। इनिर्मय की दो अंग दाना और करनी जीन अंग धारा बाद बतलाया गया है।

सभ्यों का लक्षण

प्रारम्भकप्रत्यारम्भकावेव महलप्रतिमहलन्यायेन वादिप्रतिवादिनौ ॥१६॥

अर्थ--मल्ल और प्रतिमल्ल की भांति प्रारंभक और रंमक कम से वादी और प्रतिवादी कहलाते हैं।

वादी-प्रतिवादी का कर्नदय

प्रमाणतः स्वपक्षस्थापनप्रतिपक्षप्रतिक्षेपादनयोः कर्म ।

अर्थ--प्रमाण से अपने पक्ष की स्थापना करना और विरोधी पक्ष का खण्डन करना बादी आर प्रतिवादी का कतंव्य है।

विवेचन--भेवल अपने पक्ष की स्थापना कर देने से या क्रेंबल विरोधी पक्ष का खंडन कर देने से तस्व का निर्णय नहीं होता । अतः तत्त्वनिर्णय के लिए दोनों को दोनों कार्य करना चाहिए

मभ्यों का लक्षण

वादीप्रतिवादिसिद्धान्ततत्वनदीष्णत्व-धारणा वाहु-श्रत्यप्रतिभा क्षान्ति माध्यस्यै एमया भिनताः सभ्याः ॥१८॥

अर्थ--जो बादो और प्रतिवादी क सिद्धान्त-तत्त्व में कुशल हों; धारणा,बहुशूतता, प्रतिमा, क्षान्ति और मध्यस्यता से प्रति हों तया बादी और प्रतिवादी द्वारा स्वीकार किये गर्ने हीं, ऐप विद्वात सम्य होते हैं।

मन्या मा मन्त्र

दादिवानिवादिनी यवादेशं वादस्थानक प्रयाविद्योगी। कारमाञ्चवादीतरभादितदेव सायकदावकोवितमणदीषा-

विवेचन-वादी-प्रतिवादी और सभ्यों के कथन का निश्चम करना तथा वादी और प्रतिवादी में अगर कोई शर्त हुई हो तो उसे पूर्ण करना अयवा पारितोषिक वितरण करना समापित का कर्त्तव्य है।

वादी-प्रतिवादी के बोलने का नियम

सजिगीयुकेऽस्मिन् यात्रत्सभ्यापेक्षं स्फूर्ता वक्तव्यम्।२२।

अर्थ-जब जिमीषु का जिमीषु के साथ बाद हो तो हिम्मत होने पर जब तक सम्य चाहें तब तक बोलते रहना चाहिए।

विवेचन-जब तक वादी प्रतिवादी में से कोई एक स्वपक्ष-साधन और परपक्ष-दूषण करने में असमर्थ नहीं होता तब तक िहसी विषय का निर्णय नहीं होता । इस अवस्था में वादी-प्रति-यादी को अपना वक्तब्य चालू रखना चाहिए । जब सभ्य बोलने का नियंब करदें तब बंद कर देना चाहिए। यह जिगीयुवाद के लिए है।

उभयोस्तत्त्वनिणिनीपुत्वे यावत्तत्त्वनिर्णयं याय-रस्फृति च वाच्यम् ॥२३॥

अर्थ-दोनों वादी प्रतिवादी बदि तस्वनिणिनीषु हों तो तस्य का निर्मय होने तक उन्हें बोलना चाहि**ए।** अगर तत्त्व-निर्मय ^स हो पात्रे और बादो या प्रतिवादों को आगे बोलना न मूझ पड़े तो जब तक मुझ पढ़े तब तक बालना चाहिए।

६। कि तावव् वचनलक्षणम् ? कि तस्यात्र प्रयोजमम् ? किष शब्दलक्षणं तत्प्रामाण्यञ्च ? तत् सर्व्यं सूत्रमुल्लिख्य व्याकरणीयम्

७। "इतर्यापि संवेदनात्" ; "विधिमात्रादिप्रधानतयापि सस्य प्रसिद्धेंः"; "तिद्विपरोतस्तु धिकलादेशः"—एपां सूत्राणां संगितिप्रदर्शनपूर्वकं व्याख्यानं कृष्वंन्तु श्रीमन्तः।

८। "यत् प्रमाणेन प्रसाध्यते तदस्य फलम्" ; प्रमातुरिष स्वपरब्यवसितिकियायाः कयञ्चिद्भद्देदः"—अनयोः सूत्रयोः संगिति प्रदश्यं व्याख्यानं कार्य्यम्।

९ । व्याप्तेः तक्तीभासस्य च लक्षणमुद्धृत्य व्याख्यायत्ताम् । १० । प्रत्यभिज्ञान—समृत्योदच लक्षणं प्रदश्यं सोदाहरणं व्याक्तियताम् ।

सन् १९४१

पूर्णसंस्या-१००। समयः १२-४।

(सर्वे प्रदनाः समानमानार्हाः । पञ्च एव प्रदनाः समाबातय्याः)

१ । स्याभिमतप्रमाणयोर्द्वयोः प्रत्यक्षपरोक्षयोः यया रीखा अन्येषा प्रमाणानाम् अन्तर्मावः सा रीतिः प्रदर्शनीया ।

्। अवायः ; व्यवदेशः ; अत्रवमतिप्रसंगः ; विकलम् ; केवलज्ञानम् ; बिलक्षणकाविः ; प्रशिद्धो धम्मीं, इस्पेयां पदानी लक्षणज्ञायकानि सूत्राणि समृज्ञित्य व्याण्यायन्ताम् ।

३ । साइइय-प्रतिन-स्मरण-अमात्रातां स्वमते कस्मिन् प्रमाणे अस्तर्वातः ? तद्वित्रदरीच्या सेष्ट्रवम् ।